

৭৫৫৮৫ উলু মিদ্দীন ফাউন্ডেশন-১৯০

হানাফী ফেকুহত বা মসলা ভাণ্ডার

প্রথম ভাগ

বন্দের আউলিয়াবুল শ্রেষ্ঠ শাইখুল মিল্লাতে আদিন, ইমামুল হুদা, হাদিয়ে জামান,
সুপ্রসিদ্ধ পীর শাহসুফী আলহাজ্জ হজরত মাওলানা—

মোহাম্মদ আবুবকর সিদ্দিকী (রহঃ)

কর্তৃক অনুমোদিত

জেলা-উত্তর ২৪ পরগণা, বশিরহাট মাওলানাবাগ নিবাসী
খ্যাতনামা পীর, মুহাদ্দিছ, মুফাচ্ছির, মুবাহিছ, মুবাল্লিগ,
ফকিহ শাহসুফী আলহাজ্জ হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক প্রণীত ও তদীয় পৌত্র

পীরজাদা মোহাম্মদ শরফুল আমিন কর্তৃক প্রকাশিত।

ও

বশিরহাট “নবনূর প্রেস” হইতে মুদ্রিত।

তৃতীয় মুদ্রণ সন ১৪১১ সাল

সাহায্য মূল্য ১০০ টাকা মাত্র।

এই কেতাবে সাধারণতঃ যে সমস্ত কেতাব ইহতে
মসলা মাসায়েল গৃহীত ইহিয়াছে তৎসমস্তের নাম ও
সাক্ষেতিক চিহ্ন লিখিত ইহতেছে।

১। আলমগিরি (আঃ), ২। রদৌল-মোহতার (শাঃ), ৩। দোরৌল মোহতার
(দোঃ), ৪। মাজমায়েল-আনহোর (মাজাঃ), ৫। মোলতকাল-আবহোর (মোলঃ)
৬। বাহরোর-রায়েক (বাঃ), ৭। মেনহাজৌল খানেক (মেনঃ), ৮। দোরারৌল-
হেকাম (দোরাঃ), ৯। হাশিয়ায় শারাম্বালালিয়া (হাঃ শাঃ), ১০। হাশিয়ায় দোরৌল
মোহতারে তাহতাবি (তাঃ), ১১। হাশিয়ায় মারাকিল ফানাহে তাহতাবি (মাঃ
তাঃ), ১২। নুরৌল ইজ্জাহ (নুঃ), ১৩। তনবিরৌল আবছুর (তনঃ) ১৪। হেদায়া
(হেদাঃ), ১৫। শরহে বেকায়া (শঃ), ১৬। আশবাহোনাজায়ের (আশঃ), ১৭।
ফাতাওয়ায় বোরহানা (ফাতাঃ), ১৮। তবইনৌল-হাকায়েক (তবঃ) ১৯। হাশিয়ায়
শীবলী (হাঃ শিঃ), ২০। ফৎহৌল-কদির (ফঃ), ২১। এনায়া (এনঃ), ২২।
কেফায়া (কেঃ), ২৩। শরহে ইলইয়াছ (শঃ ইঃ), ২৪। আবুল মাকারেম (আঃ
মাঃ), ২৫। বারজান্দি (বারঃ), ২৬। জখিরাতৌল-ওকবা (জঃ), ২৭। জামেয়োর
রমুজ (জাঃ), ২৮। ফাতাওয়ায় বাজ্জাজিয়া (ফাঃ বাঃ), ২৯। ফাতাওয়ায়
সেরাজিয়া (ফাঃ সেঃ), ৩০। মারাকিল ফানাহ (মাঃ), ৩১। দোরৌল মোস্তাকা
(দোঃ মোঃ), ৩২। কাজীখান (কাঃ), ৩৩। কবিরি (কঃ), ৩৪। ছগিরি (ছঃ),
৩৫। মনইয়া (মনঃ), ৩৬। আরকানে আরবায়া (আঃ আঃ), ৩৭। কাজ্জের টীকা
আয়নি (আয়ঃকাঃ), ৩৮। হেদায়ার টীকা আয়নি (আঃহেঃ), ৩৯। কাজ্জের টীকা
মোম্বা মিছকিন (মোম্বাঃ), ৪০। ফাতাওয়ায় এনকারাবী (ফাঃ এনঃ), ৪১।
ফাতাওয়ায় গেয়াছিয়া (ফাঃ গেঃ), ৪২। জামেয়ৌল ফছলাএন (জাঃ ফঃ), ৪৩।
ওকেয়াতৌল মুফতিন (ওঃ মুঃ), ৪৪। ফাতাওয়ায় আছ্যাদিয়া (ফাঃ আঃ),
৪৫। তনকিহে ফাতাওয়ায় হামিদিয়া (তঃ ফাঃ হঃ), ৪৬। ফাতাওয়ায় হামিদিয়া
(ফাঃ হাঃ), ৪৭। কেনইয়া (কেঃ), ৪৮। গোরার (গোঃ), ৪৯। গায়াতৌল
আওতার (গাঃ আঃ), ৫০। বোখারির টীকা আয়নি (আঃবোঃ), ৫১।
খোলাছতৌল ফাতাওয়া (খোঃ ফাঃ), ৫২। ছ্বলাতে মছউদি (ছঃ মাঃ), ৫৩।
মবছুতে ছ্বরাখছি (মঃ ছঃ), ৫৪। লোবাবের টীকা (লোঃ টীঃ)।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

হানাফী ফেক্হ-তত্ত্ব বা

মসলা ভাণ্ডার ।

প্রথম ভাগ

প্রশ্ন : এন্মে ফেক্হ শিক্ষা করা কি?

উত্তর : নামাজ, রোজা, জাকাত, ইত্যাদি সংক্রান্ত ফেক্হের
মসলাগুলি শিক্ষা করা ফরজ।

প্রশ্ন : এন্ম কয় প্রকার এবং উহার প্রত্যেক প্রকার শিক্ষা করার
ইক্বাম কি?

উত্তর : আল্লামি নিজ ফহুল গ্রন্থে লিখিয়াছেন, নিজের দীন কায়েম
রাখিতে বিশুদ্ধ ভাবে আল্লাহ্‌তায়ালার জন্য কার্য (আমল) করিতে এবং
মুনব্বাদিগের সহিত (সদ্ভাবে) জীবন যাপন করিতে যাহা কিছু আবশ্যিক
হয়, এই পরিমাণ এন্ম শিক্ষা করা ইসলামের ফরজ। প্রত্যেক সক্ষম,
সজ্ঞান বালগ পুরুষ ও বালগা স্ত্রীলোকের প্রতি দীন ও হেদায়েতের
এন্ম শিক্ষা করার পরে ওজু, গোছল, নামাজ ও রোজার এন্ম শিক্ষা
করা ফরজ। জাকাতের উপযুক্ত অর্থশালীর পক্ষে জাকাতের এন্ম এবং
হজ্জের উপযুক্ত লোকের পক্ষে হজ্জের এন্ম শিক্ষা করা ফরজ।
ব্যবসায়িদিগের পক্ষে ক্রয় বিক্রয়ের এন্ম (মসলা) শিক্ষা করা ফরজ,
উদ্দেশ্য এই যে, যেন তাহারা (তৎসংক্রান্ত) যাবতীয় ব্যাপারে সন্দেহজনক

गुणीश्वर

ও মকরান কার্য না করেন। এইরূপ তিনি যে কোন প্রকার পেশা অবলম্বন করেন, তাহাকে সেই বিষয়ের এলুম ও ফরুম শিক্ষা করা ফরজ, উল্লেখ্য এই যে, যেন যে ব্যক্তি সেই সম্বন্ধে হারাম কার্যে পতিত না হয় - শামি, ১/৪৫/৪৬। অবদনোল-মাহারেম কেতাবে আছে, ইহাতে সন্দেহ নাই যে, (নামাজ, রোজা, জাকাত, হজ্জ ও ইমান) এই পাঁচটি ফরজের এলুম শিক্ষা করা ফরজ, বিত্ত্বদ্বারা (এবলাহের সহিত) এবাদত করার এলুম শিক্ষা করা ফরজ; কেননা আমলের ছহিহ হওয়া উক্ত এবলাহের উপর নির্ভর করে। হালাল ও হারামের এলুম শিক্ষা করা ফরজ। রিকাব এলুম শিক্ষা করা ফরজ; কেননা এবাদতকারী রিবা করার (লোক সেবাবার উদ্দেশ্যে এবাদত করার) জন্য উক্ত এবাদতের ছওয়াব ইহাতে বঞ্চিত হইয়া থাকে। হিংসা ও আত্মগরিমার এলুম শিক্ষা করা ফরজ; কেননা যেকোন অগ্নি কাষ্ট দক্ষীভূত করে, সেইরূপ উক্ত হিংসা ও আত্মগরিমা আমল নষ্ট করিয়া ফেলে। বাহারা ক্রয় বিক্রয়, নেকাহ ও ভালাক কার্যে সংলিপ্ত হয়, তাহাদের পক্ষে উক্ত বিষয়গুলির এলুম শিক্ষা করা ফরজ। যে সমস্ত শব্দে হারাম কিছা কাফেরির নৃষ্টি করে, এইরূপ শব্দগুলির এলুম শিক্ষা করা ফরজ। আত্মহত্যাজান শপথ, এই কামানায় এই এলুমটি নিতান্ত জরুরি, কেননা তুমি আম লোককে কাফেরি জনক কথা বলিতে শুনিয়া থাকিবে; অথচ তাহারা উক্ত কাফেরি কথাগুলিকে কাফেরি কথা বলিয়া জানে না।

নিরক্ষর (যে এলুম, ব্যক্তির পক্ষে প্রত্যেক দিবসে নিজের ইমান সংশোধন (তজদিদ) করা এবং প্রত্যেক মাসে একবার কিছা দুইবার দুইজন সাক্ষীর সম্মুখে নিজের স্থীর নিকাহ দোহরাইয়া লওয়া এহতিয়াত; কেননা পুরুষের দ্বারা (উক্ত প্রকার) ভ্রম (কাফেরি কথা) প্রকাশিত না হইলেও স্ত্রীলোকদের দ্বারা অনেক সময় উহা ঘটিয়া থাকে। —শামি, ১/৪৪।

শামি প্রণেতা বলেন—অহঙ্কার, কুপণতা, বিদ্বেষ, গাচ্ছিত হরণ, ক্রোধ, শত্রুতা, লোভ, ঘৃণা শরিয়তের শৈথিল্য, সত্য কথা অস্বীকার, চক্র, হৃদয় কাঠিন্য, দীর্ঘ কামনা ইত্যাদি নফসের দোষ, কোন মনুষ্য উপরোক্ত দোষগুলি হইতে নিবৃত্তি পায় না। এইহাওল-উলুম গ্রন্থে ত্রুৎসমস্ত বিষয়কে কাসেকারী বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে, উক্ত বিষয়গুলি

ইহাতে যাহা নিজের জন্য আবশ্যিক বলিয়া ধারণা করে, সেই পরিমাণ এন্‌ম শিক্ষা করা কর্ত্তে আএন এবং উক্ত মোহগুলি ত্যাগ করাও কর্ত্তে আএন।

উপরোক্ত এন্‌মগুলি কর্ত্তে আএন, তদতিরিক্ত এন্‌ম বাহ্যতে অন্যের উপকার হয়, শিক্ষা করা কর্ত্তে কেফায়া।

তবইনোন মাহারোমে আছে, দুইয়ার কার্য পরিচালনার উদ্দেশ্যে যে কোন এন্‌মের আবশ্যিক হয়, উহা কর্ত্তে-কেফায়া। নিম্নোক্ত বিষয়গুলির এন্‌ম শিক্ষা করা কর্ত্তে-কেফায়া, হুকিমি (চিকিৎসা বিদ্যা) অস্ত্র, নহো, অভিধান, কানাম (আকায়েদ), কেরাত, হাদিছের ইহনাদ, এছিয়ত ও ফারায়োজের অংশবটন, নিখনপ্রগার্ন, মামা'নি, বদি', বায়ান, (ফেক্‌হের) ওছুল, নাছেখ-মনাছুখ জ্ঞান, আ'ম, খান, নছ, জাহের সনক্রে জ্ঞান, উপরোক্ত বিষয়গুলি এন্‌মে তফছির ও হাদিছের নোপান স্বরূপ। এইরূপ হাদিছ, ইতিহাস, রাবিদের এন্‌ম তাহাদের নামগুলি, হাহাবাগণের নামগুলি ও তাঁহাদের গুণাবলীর এন্‌ম, রাবিদের নতাপরায়ণতা, জীবণচরিত্র ও বয়ানের এন্‌ম। মূল পেশা ও জীবন যাত্রার উপায়গুলির জ্ঞান, যথা বস্ত্র বয়ন, রাজ্যশাসন ও রক্ত মোক্ষণ (হেজামত) ও মুসলমানগণের মন্তেক (ন্যারশাদ) এই শ্রেণীভুক্ত।

ফেক্‌হ, কোরআন, হাদিছ, নহো, চরিত্র গঠন সংক্রান্ত এন্‌ম, এইরূপ শরিয়তের প্রত্যেক এন্‌মে দক্ষতা লাভ করা মোস্তাহাব। অস্ত্র, জ্যামিতি, পরিমিতি শিক্ষা করা মোবাহ।

দার্শনিকদের ন্যায় শাস্ত্র, এন্‌মে এলাহিয়ত (আল্লাহতায়ানার নিকূপণ বিদ্যা) ও এন্‌মে তবরি (পদার্থ বিজ্ঞান) শিক্ষা করা হারাম, যেহেতু উক্ত ত্রিবিধ এন্‌মে জগৎ অনাদি ইত্যাদি কতকগুলি কাফেরি ও বেদরাতমূলক এবং শরিয়তের বিপরীত মত আছে।— শামি, ১/৪৪/৪৫।

ভোজবাতি (ভেঙ্কি);—উহাকে আরবিতে শো'বালো বলা হয়, মেছবাহ গ্রন্থে আছে, উহা যাদুর ন্যায় একপ্রকার ক্রীড়া, উক্ত ক্রীড়াতে লোকে বস্ত্র বিশেষকে কৃত্রিম আকারে দেখিয়া থাকে।

আল্লামা এবনে হাজার ফংওরা দিয়াছেন যে, একদল লোক পথে পথে চক্রাকারে বসিয়া থাকে, তাহারা কোন মনুষ্যের মস্তক কাটিয়া ফেলিয়া পুনরায় উহা সংযোগ করিয়া দেওয়া এবং মৃৎকা ইহতে টাকার প্রস্তুত করা ইত্যাদি অপূর্ব বস্ত্র সকল দেখাইয়া থাকে, যদি তাহারা যাদুকের

না হয় তবে যাদুকরদের তুল্য হইবে, তাহাদের পক্ষে উহা করা যাজ্ঞ নহে এবং কোন লোককে তাহাদের নিকট দাঁড়াইয়া থাকা জাজ্ঞ নহে। তৎপরে তিনি মালেকিদের কেতাব হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, যে ব্যক্তি (কৃষ্টিম ভাবে) এক ব্যক্তির হস্ত কাটিয়া ফেলে কিম্বা তাহার উদরে ছুরি ঢালাইয়া দেয়, যদি উহা যাদু হয়, তবে সে হত্যার যোগ্য হইবে, আর যদি উহা যাদু না হয়, তবে শাস্তিগ্রস্ত হইবে। দোররোল মোখতারে এইরূপ ভেঙ্কি শিক্ষা হারাম বলিয়া লিখিত হইয়াছে।—শামি, ১/৪৫।

জ্যোতিষ বিদ্যা;—লোকে নক্ষত্র, গ্রহ, উপগ্রহ ইত্যাদির গমনা—গমন দেখিয়া জগতের ভাগ্য নির্ণয় করার চেষ্টা করিয়া থাকে, এই বিদ্যাকে জ্যোতিষ বিদ্যা বলা হইয়া থাকে।

হেদায়া প্রণেতা ‘মোখতারাতোলাওয়াজেল’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন, জ্যোতিষবিদ্যা দুই প্রকার—এক প্রকার অঙ্ক (হিসাব) সংক্রান্ত, ইহা সত্য, কোরআণ শরিফের এই আয়ত, —“সূর্য ও চন্দ্র হিসাব মতে (গমনাগমন করে)।” উক্ত মতের সমর্থন করে।

দ্বিতীয় প্রকার নক্ষত্র ও আকাশের গতিবিধি দ্বারা জগতের ঘটনাবলী নির্ণয় করা, যদি কেহ ধারণা করে যে, উক্ত ঘটনাগুলি আল্লাহতায়ালায় নির্ধারিত হুকুম (তকদীর) অনুযায়ী সংঘটিত হয় না, কিম্বা নিজে অদৃশ্য বিষয় (গায়েব) জানার দাবি করে, তবে সে কাকের হইবে।

জ্যোতিষ বিদ্যার মঙ্গে যে টুকু শিক্ষা করিলে, নামাজের ওয়াক্ত ও কেবলা জানা যায়, ততটুকু শিক্ষা করিতে কোন দোষ নাই।

শামি প্রণেতা বলিয়াছেন, উপরোক্ত কথায় বুঝা যায় যে, তদতিরিক্ত জ্যোতিষ বিদ্যা শিক্ষা করাতে দোষ আছে, ফছুল গ্রন্থে উহা হারাম বলিয়া লিখিত আছে। দোরোলি-মোখতারে (দ্বিতীয় প্রকার) জ্যোতিষ শিক্ষা হারাম বলিয়া লিখিত হইয়াছে। এই জন্য এহইয়াওল-উলুম গ্রন্থে জ্যোতিষ বিদ্যাকে দুই ভাগে বিভক্ত করা হইয়াছে। হজরত ওমার (রাঃ) বলিয়াছেন, যে পরিমাণ শিক্ষা করিলে, তোমরা ভূমি ও সমুদ্রের পথ চিনিতে পার, এতটুকু জ্যোতিষ বিদ্যা শিক্ষা কর, তদতিরিক্ত শিক্ষা করিও না। তিনি তিনটি কারণে উহা নিষেধ করিয়াছিলেন, প্রথম এই যে, ইহা অধিকাংশ লোকের পক্ষে ক্ষতিকর, কেননা যখন তাহাকে শিক্ষা দেওয়া হইবে যে, নক্ষত্রের গতিতে অমুক অমুক ঘটনা ঘটয়া থাকে, তখন তাহারা

ধারণা করিবে যে, নক্ষত্র ঘটনাবলীর মূল। দ্বিতীয় জ্যোতিষ বিদ্যা অনুমানের উপর নির্ভর করে। তৃতীয় উক্ত বিদ্যায় কোন লাভ নেই, কারণ বাহ্যিক দৃষ্টিতে আছে, তাহা অর্থহীন।

— শামি, ১/৪৫/৪৬।

মূল কথা, মাস, দিবসের হিসাব, চন্দ্র, সূর্যের উদয় ও অস্তের হিসাব এবং গ্রহণের হিসাব দৃষ্টিত নহে, ইহা সত্ত্বেও চন্দ্রের উদয়ের হিসাব কতক সময় ভ্রান্তি ঘটয়া থাকে। জ্যোতিষের যে অংশে আছে যে, অমুক অমুক তিথিতে, নক্ষত্রের গতিতে অমুক অমুক ঘটনা ঘটবে, উক্ত গ্রহে, উপগ্রহ ভাল মনের বিধাতা, এই অংশ শিক্ষা করা হারাম এবং উহার বিশ্বাস স্থাপন করা হারাম।

“রামান (ভাগ্য নির্ণয়) বিদ্যা, নির্দিষ্ট নিয়মানুসারে বিশিষ্ট রেখা ও শূন্য আঁকাইলে, কতকগুলি অক্ষর উৎপন্ন হয়, ইহাতে কতকগুলি শব্দ আবিষ্কার করিয়া লোকের ভাবী শুভ অশুভ নির্ণয় করার চেষ্টা করা হয়, ইহাকে রামান বলা হয়, ইহা নিশ্চিত হারাম।

আল্লামা এবনে হাজার ফাতাওয়া তে লিখিয়াছেন, ইহা শিক্ষা করা ও শিক্ষা দেওয়া হারাম, যেহেতু ইহাতে সাধারণ লোকের ধারণা জন্মাইয়া দেওয়া হয় যে, সে ব্যক্তি গায়েব (অদৃশ্য বিষয়) জানিতে পারে।

— শামি, ১/৪৬।

ছেহের (যাদু মন্ত্র), এই বিদ্যায় মনুষ্যের নফ্‌হের একরূপ ক্ষমতা লাভ হয় যে, গুপ্ত প্রকরণ সমূহের জন্য আশ্চর্যজনক কার্যকলাপ করিতে সক্ষম হয়।

জাফেরাণির টীকায় আছে যে, আমাদের মতে যাদু মন্ত্রের ক্রিয়া সত্য সত্যই প্রকাশ হইয়া থাকে।

শামানি বলিয়াছেন, ছেহের শিক্ষা করা ও শিক্ষা দেওয়া হারাম, ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, যদিও কেহ মুসলমানদিগকে ক্ষতি হইতে রক্ষা করার উদ্দেশ্যেও ছেহের শিক্ষা করে, তবু উহা হারাম হইবে।

এমাম আবু মনজুর মাতুরিদি, এমাম কারাফি মালেকি ও আল্লামা এবনে হাজার বলিয়াছেন, যে মন্ত্রে ইমান নষ্টকারী কোন বিষয় থাকে, উহা কাফেরি হইবে, আর যদি উহাতে ইমান নষ্টকারী কোন বিষয় না

থাকে, তবে কাফেরী হইবে না। তবে শামি গ্রন্থকার উহার তিন প্রকারের ব্যাখ্যা করিয়া বলিয়াছেন যে, কোন কোন প্রকারে কাফেরি মূলক শপ, ক্রিয়াও এতেন্দাদ আছে, আর কোন কোন প্রকারে কাফেরিমূলক কোন বিষয় নাই। যদিও কোন কোন প্রকারে কাফেরি মূলক কোন বিষয় না থাকে, তথাচ ফাছাদ ঘটাইবার জন্য যে ব্যক্তি ইত্যার যোগ্য হইয়া থাকে।—

শামি, ১/৪৬/৪৭।

গণনা বিদ্যা শিক্ষা করা হারাম, কতক গণকে দাবি করিয়া থাকে যে, জেন দৈতোরী তাহাকে অদৃশ্য বিষয়ের সংবাদ দিয়া থাকে! কতক প্রশংসার কথা, কার্য ও অবস্থা দ্বারা অদৃশ্য বিষয় অবগত হওয়ার দাবি করে। ভবিষ্যৎ ঘটনার সংবাদ দেওয়া ও অদৃশ্য বিষয় জানাকে আরবিতে কাহ্নাত বলে এইরূপ দাবি ও বিশ্বাস করা কাফেরী কার্য—শামি, ১/৪৭।

কিমির বিদ্যা শিক্ষার জন্য অর্থ নষ্ট করা ও এই অনর্থক বিষয়ের জন্য জীবন নষ্ট করা হারাম। যদি কেহ নিশ্চিতরূপে তাম্রকে স্বর্ণ করিতে সক্ষম হয়, তবে তাহার পক্ষে এই এন্ম শিক্ষা করা এবং শিক্ষা দেওয়া জায়েজ হইবে, আর যদি প্রকৃত পক্ষে তাম্রকে স্বর্ণ করিতে না পারে, তবে ধোকাবাজির জন্য এইরূপ এন্ম হারাম হইবে।—শামি, ১/৪৭।

তেনেছমাত বিদ্যা—খনিজ পদার্থে এইরূপ কতকগুলি বিশিষ্ট নাম অঙ্কিত করা যে, উক্ত তেনেছমাতকারিদের মতে আকাশ ও নক্ষত্রের সহিত উক্ত নক্ষত্রের সহিত উক্ত নামগুলি সঙ্গত আছে, ইহাতে স্বাভাবিক কতকগুলি নির্দিষ্ট ক্রিয়া (খাছিয়েত) সৃষ্টি হয়, ইহাকে তেনেছমাত বলে, ইহা হারাম।

সঙ্গীত ও বাদ্য শিক্ষা করা হারাম। প্রাচীন আরবদের কবিতা শিক্ষা করা ফরজে-কেফায়া, যেহেতু তদ্বারা আরবি ব্যাকরণ শিক্ষা করা যায়, আর উহাতে কোর-আন ও হাদিছের অর্থ বুঝা যায়।

আবু নওয়াছ প্রভৃতি পরবর্তী কবিদের যে কবিতাবলীতে স্ত্রীলোক, বালকদের সমালোচনা এবং বাতীল ভাব আছে, উহা শিক্ষা করা মকরুহ। আর যে কবিতাবলীতে কোন মুসনমানের অপবাদ (বা দূষিত ভাব) নাই, উহা শিক্ষা করা মোবাহ।—শামি, ১/৪৭/৪৯।

ফেক্‌হের বৃত্তান্ত ।

খয়রাতোল হেছান, ২৮ পৃষ্ঠা,—

এমাম আবু হানিফা (রঃ) প্রথমেই ফেক্‌হের এলুম সাগ্রহ করিয়াছিলেন, বর্তমানে যে ধরণে আছে, সেই ধরণে তিনি উক্ত ফেক্‌হকে যথা নিয়মে অধ্যায় অধ্যায় করিয়া পুস্তকারে লিখিয়া ছিলেন ।

মানাকেরে-মোয়াফেক, ৯৬ পৃষ্ঠা :—

“এমাম আবু হানিফা (রঃ) ৮৩ সহস্র মছলা প্রকাশ করিয়াছিলেন ।”

তিনি যে কোন মছলা হউক, প্রথমে কোরআণ হইতে আবিষ্কার করিতেন, আর কোরআণ শরিফে উক্ত মছলার ব্যবস্থা পাওয়া না গেলে, হাদিছ শরিফ হইতে উক্ত মছলার ব্যবস্থা প্রকাশ করিতেন, যদি কোরআণ ও হাদিছে উক্ত মছলার উত্তর না পাইতেন, তবে বিদ্বানগণের এজমা (একমত স্বীকৃত) ব্যবস্থা হইতে উহার ব্যবস্থা স্থির করিতেন, যদি কোরআণ, হাদিছ ও বিদ্বানগণের এজমায় উক্ত মসলার ব্যবস্থা না পাইতেন, তবে উপরোক্ত দলীলের নজির ধরিয়া উহার ব্যবস্থা স্থির করিতেন । এই শেষ দলীলকে কেয়াছ নামে অভিহিত করা হয় । এজমা ও কেয়াছের মসলাওলি কোরআণ হাদিসের অস্পষ্টাংশ ।

তারিখে এবনে খলদুন, ১/৪৮৮ পৃষ্ঠা—

“সত্ত্বানে সাক্কম সাবানেগ লোকদের ত্রিয়াকলাপ সম্বন্ধে ওয়াজের, হারাম, মোস্তাহাব, মকরুহ, মোবাহ, (ইত্যাদি) খোদাতায়ানার হুকুমগুলি অবগত হওয়াকে ফেক্‌হ বলা হয় । উক্ত হুকুম কোরআন হাদিছ এবং খোদা, রছুল তৎসমুদয় অবগত হইতে যে দলীল সমূহ স্থির করিয়াছেন, তৎসমুদয় হইতে প্রকাশ করা হয় । যে সময় উক্ত দলীলগুলি হইতে হুকুমগুলি আবিষ্কৃত হয়, তখন উহাকে ফেক্‌হ বলা হয় ।”

আয়নল-এলম,—

এমাম আবুহানিফা (রঃ) স্বপ্নযোগে শ্রবণ করিয়াছিলেন যে, খোদাতায়ানা তাঁহার এলমকে রক্ষা করিবেন, উহা মঞ্জুর ও পছন্দ করিয়াছেন এবং তাঁহার উপর ও তাঁহার মজহাবাবলম্বিগণের উপর বরকত নাজেল করিয়াছেন ।

কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, মক্কা শরিফে তাওয়াফ, নামাজ ও

সংগৃহীত প্রদান করিতে (এমাম) আবু হানিফার তুল্য সমধিক সহিষ্ণু আমার দৃষ্টিগোচর হয় নাই। তিনি সমস্ত দিবসের পরকালের চেষ্টায় (রত) থাকিতেন। তিনি কাবা গৃহের মধ্যে (খোদার পক্ষ হইতে) একজন শব্দকারীকে বলিতে শুনিয়াছিলেন, যে আবুহানিফা, তুমি আমার বিগুহ্ন খেদমত (সেবা) করিয়াছ এবং আমার সর্বাপেক্ষ সুন্দর মা'রেফাত লাভ করিয়াছ, অতএব আমি তোমাকে ও কেসামত অবধি তোমার অনুসরণকারীগণকে মার্জনা করিলাম।

উক্ত এমাম নিজ মজহাব প্রচারে কুষ্ঠাবোধ করিতেন। তিনি লোকদিগকে নিজের মজহাবের দিকে আহ্বান করিতে স্বপ্রয়োগে (হজরত) নবি (ছাঃ) এর ইশারা পাইয়া উক্ত আহ্বানে রত হইয়াছিলেন।

এমাম আজমের শিষ্যগণের সংখ্যা

খবরাতোল হেছান, ২৩/২৪ পৃষ্ঠা,—

কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, এমাম আবু হানিফার শিষ্যগণের সম্পূর্ণ তালিকা প্রকাশ করা দুষ্কর ও দূরূহ ব্যাপার। কোন মোহাম্মদেহ তাঁহার চশত শিষ্যের নাম লিপিবদ্ধ করিয়াছেন।

এমাম আজমের চল্লিশ জন প্রধান প্রধান মোজতাহেদ শিষ্য ছিলেন, তাঁহাদের সহিত যুক্তি পরামর্শ করিয়া তিনি নিজের মজহাব লিপিবদ্ধ করিয়াছেন। এমাম আবু ইউছূফ (রঃ) তাঁহার মজহাব লিপিবদ্ধ করিয়া ছিলেন।—শামি, ১/৬৯।

এমাম আবু ইউছূফ শ্রেষ্ঠতম ফকিহ ছিলেন, এমাম আবু হানিফার শিষ্যগণের মধ্যে তাঁহার তুল্য কেইই ছিলেন না। তিনি প্রথমে এমাম আবু হানিফার মজহাব অনুযায়ী 'ওছুলে-ফেকহ' সম্বন্ধে কেতব রচনা করিয়াছিলেন, মসনা মসায়োল লিপিবদ্ধ ও প্রচার করিয়াছিলেন এবং এমাম আবু নানিফার (রঃ) এলুম পৃথিবীর কেন্দ্রে কেন্দ্রে প্রচার করিয়াছিলেন।—এবনে খালকান, ২/৩০৪।

এমাম মোহাম্মদ, এমাম আবুহানিফার নিকট এলুম শিক্ষার জন্য উপস্থিত হইলে, তিনি বলিলেন, তুমি কোরআণ কঠু কর, তৎপরে

তিনি পণ্ডিতসমূহ অনুপস্থিত থাকিলেও, যাহা তিনি উপস্থিত হইয়া বলিতেন, আমি কোরআন শরিফ কঠোর করিয়া লইয়াছি।— মানাদেকেনেকোমি, ২/১৫৬।

ইনি (এমাম) আবুহানিফার মতানুসারে কয়েকটি বহুস্তর ছিলেন, তৎপরে এমাম আবু ইউছুফের নিকট ফেরকর লিখা করিয়াছিলেন, তিনি জামে কবির, জামে ছাফির নামে বহু অণুষ্ঠান কেতাব লিখিয়াছিলেন, তাঁহার কেতাবগুলিতে দুর্ভাগ্য দুর্ভাগ্য বহু মসলা আছে, তিনি (এমাম) আবু হানিফার এলুম প্রচার করিয়াছিলেন।— এমেনে—আনকারী।

এমাম মোহাম্মদের গ্রন্থাবলী।

এমাম মোহাম্মদ প্রথমে মনদুত কেতাব রচনা করিয়া নিজ শিষ্যগণ কর্তৃক লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন, তিনি উক্ত কেতাবকে 'আছল' নামে অভিহিত করেন। অর্থাৎ এমাম শাফেরি (রঃ) এমাম মোহাম্মদের (রঃ) মনদুত কেতাব পছন্দ করিয়া গ্রহণ করিয়া লইয়াছিলেন। একজন 'আছল' কেতাব বৈজ্ঞানিক পণ্ডিত, এমাম মোহাম্মদের (রঃ) মনদুত কেতাব পাঠ করিয়া মোসলমান হইয়াছিলেন এবং লিখিয়াছিলেন ইহা হৈছে মোহাম্মদের ছোট মোহাম্মদের কেতাব। মোহাম্মদের বড় মোহাম্মদের (হুজুর নবি ছাঃ) এর) কেতাব নাজানি কিনাপ হইবেঃ

তৎপরে এমাম মোহাম্মদ (রঃ) জামে ছাফির নামক কেতাব লিখিয়াছিলেন, উহাতে তিনি মসলাগুলি নিয়মিতরূপে লিপিবদ্ধ করেন নাই, আবু আবদুল্লাহ জাফেরানি উক্ত মসলাগুলি নিয়মিতরূপে লিপিবদ্ধ করেন। এই কেতাবে ১৫৩২টি মসলা আছে। এমাম মোহাম্মদ এই কেতাবে এমাম আবু ইউছুফ হইতে রেওয়ায়াত করা মসলাগুলি লিখিয়াছিলেন। এমাম আবু ইউছুফ এত বড় উচ্চ পদধারী হইয়াও দেশ বিদেশে উক্ত পুস্তকখানি সঙ্গে রাখিতেন। প্রাচীনকালে জামেছাফির কেতাব কঠোর না করিলে, কেহই কাজীর পদ লাভ করিতে পারিত না। একদল বিদ্বান এই কেতাব খানির টীকা লিখিয়াছিলেন, তৎপরে এমাম মোহাম্মদ 'জামে কবির'

রচনা করেন।

শেখ আবুমানসুর বালেন, এই কেতাবে উহা নামের অনুপাতে ফেকহের বৃহৎ অংশ মসলা সম্বন্ধে লিখিত হইয়াছে, উহাতে বেওয়াএত এবং (সঙ্গে সঙ্গে) দলীলও লিখিত হইয়াছে। এমাম মোহাম্মদ যে মসলাগুলি এমাম আবু হানিফার (রঃ) নিকট শ্রবণ করিয়াছিলেন, তিনি তৎসমুদয় উহাতে লিখিয়াছেন।

বাদশাহ ইছা বেনে আবুবকরের এইরূপ নিয়ম ছিল যে, যে ব্যক্তি জামে কবির কষ্টে করিতে পারিত, তাহাকে শতদিনার, আর যে ব্যক্তি যামে ছগিরে করিতে পারিত, তাহাকে ৫০ দিনার দান করিতেন। তৎপরে তিনি জিয়াদত কেতাব রচনা করেন। যে সময় তিনি জামে কবির রচনা করিলেন, অনুরিখিত আরও কতকগুলি মসলা তাহার স্বরণে আসিয়া যায়, তখন তিনি জিয়াদত নামক কেতাব রচনা করিলেন, তৎপরে অতিরিক্ত আরও কতকগুলি মসলা তাঁহার স্বরণে আসিয়া পড়ে, এইজন্য তিনি উক্ত মসলাগুলি জিয়াদাতোজ্জিয়াদাত নামক কেতাবে লিপিবদ্ধ করেন।

তৎপরে তিনি 'ছায়রে-ছগির' রচনা করেন, শামদেশে এমাম আওজায়ি উক্ত কেতাব দেখিয়া বলিলেন, ইহা কাহার কেতাব? লোকে বলিল, ইহা ইরাক প্রদেশের (এমাম) মোহাম্মদের কেতাব? তৎশ্রবণে তিনি বলিলেন, এরাকবাসিগণ জেহাদ সম্বন্ধে কিহা রচনা করিবেন? তাহারা ত ছায়ের (জেহাদ) সম্বন্ধে এলম জানেন না? এমাম মোহাম্মদ ইহা শ্রবণ করিয়া 'ছায়রে কবির' নামক কেতাব রচনা করেন। তৎপরে (এমাম) আওজায়ি উক্ত কেতাব পাঠ করিয়া আশ্চর্য্যান্বিত হইয়া বলিলেন, এই কেতাবে যদি হাদিছগুলি না থাকিত, তবে আমি বলিতাম যে, তিনি নিজেই এলম প্রস্তুত করিতে পারেন। তৎপরে এমাম মোহাম্মদ ৬০ জেনাদে (খণ্ডে) উহা লিপিবদ্ধ করিয়া খনিফার নিকট পাঠাইতে হুকুম করিলেন, তিনি উক্ত কেতাব দেখিয়া আশ্চর্য্যান্বিত হইলেন এবং নিতের সময়ের গৌরবজনক বস্তু বলিয়া ধারণা করিলেন।—কশাফোজ্জুনুন, ১ খণ্ড, ৩৭৭/৩৮১, ২য় খণ্ড ১১/১২/৪০/৩৭৩ পৃষ্ঠা।

ফেকহের তিন প্রকার মছলা

হানাফী ফেকহের মসলাগুলি তিন প্রকার:— (১) জাহেরে রেওয়াএত এবং ওছুনের মছলা, ইহাতে (এমাম) আবুহানিফা, আবু ইউছুফ, মোহাম্মদ, জোফার, হাছান প্রভৃতি এমামগণের কথিত মছলা মাছায়েল বর্ণিত হই। ই. সাধারণতঃ প্রথমোক্ত তিন এমামের রেওয়াএতকে জাহেরে রেওয়াএত বলা হয়।

এমাম মোহাম্মদের এই ছয়খানা কেতাবে জাহেরে রেওয়াএত বলা হয়,—মবছুত, জেয়াদত, যামে 'ছগির, যামে'—কবির ছায়ারে ছগির ও ছায়ারে কবির।

দ্বিতীয়,—নওয়াদেবের মছলা মাছায়েল, উক্ত এমামগণ কর্তৃক উপরোক্ত কেতাবসমূহ বাতীত অন্যান্য কেতাবে যে মছলাগুলি লিখিত হইয়াছে, তৎসমস্তকে নওয়াদেব বলা হয়। যথা; এমাম মোহাম্মদের কয়হানিয়াত, হারুণিয়াত, জোরজানিয়াত ও রোকাইয়াত, এই কেতাবগুলি প্রথমোক্ত ছয়খণ্ড কেতাবের তুল্য প্রসিদ্ধ লাভ করিতে পারে নাই। হাছান বেনে জিয়াদের মোহাররার, আবু ইউছুফের আমালি, এবনো ছেমায়া ও মোয়ারা বেনে মনছুরের রেওয়াএত।

তৃতীয়,—ওয়াকিয়াতের মছলা মাছায়েল, এমাম আবু ইউছুফ ও মোহাম্মদের মোজতাহেদ শিষ্য ও প্রশিষ্যগণ যে মসলাগুলির সম্বন্ধে জিজ্ঞাসিত হইতেন, যদি তৎসম্বন্ধে তাহাদের শিক্ষকগণের কোন রেওয়াএত না পাইতেন, তবে নিজেরা এজতেহাদ করিয়া তৎসমস্তের ব্যবস্থা প্রদান করিতেন। এছাড়া বেনে ইউছুফ, এবনে রোস্তম, মোহাম্মদ বেনে ছেমায়া, আবু ছোলায়মান জোরজানি, আবু হাফছ বোখারী, এমাম আবু ইউছুফ ও মোহাম্মদের শিষ্য ছিলেন। মোহাম্মদ বেনে ছানমা, মোহাম্মদ বেনে মোকাতেন, নছির বেনে ইহুইয়া, আবুল কাছেম বেনে ছালাম তাহাদের প্রশিষ্য ছিলেন। প্রথমে ফকিহ আবুল্লাএছ ছামারকদি এইরূপ ফৎওয়াগুলিকে নাওয়াজেল কেতাবে সংগ্রহ করেন, তৎপরে বিদ্বানগণ উক্ত ফৎওয়াগুলি অন্যান্য কেতাবে সংগ্রহ করিয়াছিলেন। উক্ত কেতাবগুলির নাম—মজমুয়োনাওয়াজেল, ওয়াকিয়াতে নাতেফি এবং ওয়াকিয়াতে ছদরে-শহিদ। তৎপরবর্তী বিদ্বানগণ উপরোক্ত তিন প্রকার

মহলা একত্রিত ভাবে ফাতাওয়ায়-কাজিখান, খোলাছ ইত্যাদি কেতাবে লিপিবদ্ধ করেন। রজিউদ্দিন ছারাখছি উপরোক্ত তিন প্রকার মহলা পৃথক পৃথক ভাবে মুহিত কেতাবে লিপিবদ্ধ করিয়াছেন। ইনি প্রথমে জাহেরে-রেওয়াএতের মসলাগুলি, তৎপরে নওয়াদেরের মহলাগুলি, অবশেষে ফৎওয়াগুলি বর্ণনা করিয়াছেন। ইনি অতি উৎকৃষ্ট কার্য্য করিয়াছেন। হাকেম শহিদ, জাহেরে-রেওয়াএতের মহলাগুলি 'কেতাবোল-কার্কি তে' সংগ্রহ করিয়াছেন। এই কেতাবখানি মজহাব বর্ণনার পক্ষে অতি বিশ্বাসযোগ্য কেতাব। একদল প্রাচীন বিদ্বান উক্ত কেতাবের টীকা লিখিয়াছেন, এমাম শামছোল-আএন্মায় ছারাখছি যে টীকা লিখিয়াছেন, উহাকে মবছুতে ছারাখছি বলা হয়। আল্লামা তরতুছি বলিয়াছেন, মবছুতে ছারাখছির উপর আস্থা স্থাপন করিতে এবং তদনুযায়ী ফৎওয়া প্রদান করিতে হইবে, উহার বিপরীত মতানুযায়ী কার্য্য করা যাইবে না, এইরূপ মোস্তাকা কেতাবেও মজহাবের জাহেরে রেওয়ায়েতগুলি সংগৃহীত হইয়াছে, কিন্তু ইহাতে অন্তই নওয়াদেরের মহলা আছে।

এমাম মোহাম্মদের মবছুতের কতকগুলি নোছখা (অনুলিপি) আছে, যে নোছখাটি আবু ছোলায়মান জওজজানি কর্তৃক লিখিত হইয়াছে, তাহাই অতি প্রসিদ্ধ। পরবর্তী কয়েকজন বিদ্বান উক্ত মবছুতের টীকা লিখিয়াছেন, শায়খোল ইসলাম খাহেরজাদা যে টীকাটি লিখিয়াছেন, উহা মবছুতে কবির নামে অভিহিত হইয়াছে। শামছোল-আএন্মায় ছারাখছি প্রভৃতি যে মবছুতের টীকা লিখিয়াছেন, উহাতে এমাম মোহাম্মদের মবছুতের সহিত অন্য শ্রেণীর মহলা লিখিয়াছেন, এই ধরণে ফাখরোল-ইসলাম ও কাজিখান প্রভৃতিতে যামে ছগিরের টীকা লিখিয়াছেন।

হালাবি বলিয়াছেন, এমাম মোহাম্মদ অধিকাংশ কেতাব এমাম আবু ইউছফের নিকট পাঠ করিয়া শুনাইয়াছিলেন, আর যে কেতাবগুলিকে কবির বলা হয়, উহা তিনি নিজে রচনা করিয়াছেন। শামি ১/৭১/৭২।

ফকিহগণের শ্রেণীভেদ

ফেকহ তত্ববিদ বিদ্বানগণের সাতটি শ্রেণী আছে, প্রথম শ্রেণীকে মোজতাহেদ ফিশ শরিয়ত নামে অভিহিত করা হয়, তাঁহারা (শরিয়তের

আহকাম প্রকাশ করিতে) কতকগুলি মূল নিয়ম (ওহুল) নির্ধারণ করিয়াছিলেন এবং এই কার্যের জন্য তাঁহারা অন্যান্য বিদ্বানগণের মধ্যে বিশেষত্ব লাভ করিয়াছিলেন। চারি এমাম ও তাঁহাদের সমশ্রেণী এমামগণ এই— শ্রেণীভুক্ত ছিলেন। দ্বিতীয়:— মোজতাহেদ-ফিল-মজহাব শ্রেণী তাঁহারা তাঁহাদের শিক্ষক (এমাম) আবু হানিফা (রঃ) কর্তৃক নির্ধারিত আহকাম সংক্রান্ত মূল নিয়মাবলী অনুযায়ী দলীল সমূহ ইহাতে ব্যবস্থা প্রদান করিতে সক্ষম ছিলেন, এমাম আবু ইউছুফ এমাম মোহাম্মদ এবং এমাম আজমের অন্যান্য শিষ্যগণ এই শ্রেণীভুক্ত ছিলেন। ইহারা যদিও কতিপয় ফরযাত (আনুসঙ্গিক) মছলায় উক্ত এমামের খেলাফ করিয়াছেন, অথচ তাঁহারা (নির্ধারিত) মূল নিয়মাবলীতে তাঁহার অনুসরণ (তকলীদ) করিয়াছেন। তৃতীয়:— মোজতাহেদ ফিল মাসায়েল শ্রেণী ইহারা (উপরোক্ত) মূল নিয়মাবলী ও ফরযাত মছলা সমূহে উক্ত এমামের খেলাফ (বপরীত মত ধারণ) করিতে সক্ষম নহেন, কিন্তু যে সমস্ত ঘটনার ব্যবস্থা এমাম সাহেব কর্তৃক স্পষ্টভাবে উল্লিখিত হয় নাই, ইহারা তাঁহার নির্ধারিত নিয়মাবলী অনুযায়ী তৎসমস্তের ব্যবস্থা প্রকাশ করেন, খাছাফ, তাহাবি, কারখি, হোলওয়ানি, ছায়াখছি, বজদরি ও কাজি খান প্রভৃতি এই শ্রেণীভুক্ত।

চতুর্থ:—আছহাবোত্তখরিজ, ইহারা আদৌ এজতেহাদ (মছলা আবিষ্কার) করার ক্ষমতা রাখেন না, ইহারা মূল নিয়মাবলী ও দলীলাদির পূর্ণ অভিজ্ঞ হওয়ার জ্ঞান বলে অন্যান্য মছলা দৃষ্টান্তে এমামের অস্পষ্ট ব্যবস্থা ও দ্ব্যর্থ বাচক কথার স্পষ্ট ব্যাখ্যা ও প্রকৃত মর্ম নির্ধারিত করিতে পারেন। রাজি প্রভৃতি এই শ্রেণীর অন্তর্গত।

পঞ্চম:—অসহাবোত্তরজিহ, ইহারা ভিন্ন ভিন্ন রেওয়াএতের মধ্যে কোনটি অধিকতর ছহিহ (গহণীয় ও সহজ সাধ্য) তাহা স্থির করিতে পারেন। আবুল হাছান কদুরী ও হেদাইয়া লেখক এই শ্রেণীর মধ্যে গণ্য।

ষষ্ঠ একদল মোকাল্লেদ—ইহারা কোনটি অধিকতর ছহিহ, জইফ, জাহের রেওয়াএত নাদের রেওয়াএত তাহা অবগত হন। কাজ, মোখতার, বেকাইয়া, মাজমা, প্রণেতাগণ এই শ্রেণীভুক্ত।

সপ্তম শ্রেণী:—বিগুদ মোকাল্লেদগণ, ইহারা উপরোক্ত বিষয়গুলির কিছুই ক্ষমতা রাখেন না, ছহিহ ও গর ছহিহ মছলার মধ্যে

প্রভেদ করিতে ক্ষমতাধারী নহেন। এই সপ্তম শ্রেণীর লোক উপরোক্ত আসহাবোত্তরজিহ্ব শ্রেণীর অনুসরণ করিতে বাধ্য।—শামি ১/৭২/৮০।

প্রঃ। মতন (মূল গ্রন্থ) ও শরহের (টীকার) কোন্ কোন্ মছলা অগ্রগণ্য হইবে?

উঃ। যদি এই দুই শ্রেণীর কেতাবে কোন মছলায় ভিন্ন ভিন্ন মত হয়, তবে মতন উল্লিখিত মছলা অগ্রগণ্য হইবে, কিন্তু যদি মতন উল্লিখিত মছলার পরে ফৎওয়া সূচক কোন কথা না থাকে, আর শরহ উল্লিখিত মছলার পরে ফৎওয়া সূচক কোন শব্দ থাকে, তবে শরহ উল্লিখিত মসলা অগ্রগণ্য হইবে। আর যদি শরহ ও ফাতাওয়া এই দুই শ্রেণীর কেতাবে কোন মছলায় মতভেদ হয়, তবে শরহ উল্লিখিত মসলা অগ্রগণ্য হইবে। (বেকাইয়া, মোখতার, মাজমা ও কাজ এই চারিখানি কেতাবে মতন বলা হয়)।

যদি জাহের রেওয়াএত ও নাদের রেওয়াএত এই দুই শ্রেণীর মছলায় মতভেদ হয়, তবে জাহের- রেওয়াএতের মছলা অগ্রগণ্য হইবে।

এইরূপ মতভেদ ঘটিত মছলায় অধিকাংশ ফকিহ যে মত ধারণ করেন, তাহাই গ্রহণীয় হইবে।—শামি ১/৭৪ পৃষ্ঠা।

প্রঃ। কোন্ কোন্ কেতাব ফৎওয়ার উপযুক্ত নহে?

উঃ। অপূর্ব কেতাব হইতে ফৎওয়া দেওয়া যাইতে পারে না, আশবাহ কেতাবের টীকায় শেখ আল্লামা ছালেহ বুলিয়াছেন, যে সমস্ত কেতাবে মছলা মাছায়েঃ অতি সংক্ষিপ্ত ভাবে লিখিত হইয়াছে। (অন্যান্য কেতাব না দেখিয়া) কেবল উক্ত সংক্ষিপ্ত কেতবাগুলির উপর নির্ভর করিয়া ফতওয়া দেওয়া যাইতে পারে না। যেসকল নহরোল-ফাএক, কাজের টীকা আয়নি ও দরেলি-মোখতার।

যে সমস্ত কেতাবের প্রণেতাগণের (মোছান্নেফগণের) অবস্থা অজ্ঞাত সেই সমস্ত কেতাব হইতে ফতওয়া দেওয়া যাইতে পারে না। যেসকল মোল্লা মিছকিনের কাজের টীকা ও কাহাস্তানির নেকাইয়ার টীকা। যে সমস্ত কেতাবে জইফ মত লিখিত আছে, তৎসমস্ত হইতে ফৎওয়া জায়েজ নহে, যথা,—জাহেদীর কিন্ইয়া। অবশ্য যদি উক্ত প্রকার কেতাবের মসলা যে কেতাব হইতে উদ্ধৃত হইয়াছে, তাহা জানা যায়, তবে উক্ত কেতাব সমূহ হইতে ফৎওয়া দেওয়া যাইতে পারে। এইরূপ আশবাহ

অন্যজায়ের কেতাবখানি একরূপ সংক্ষিপ্ত ভাবে লিখিত হইয়াছে যে, স্থল বিশেষে উহার মর্ম বুঝা যায় না, কাজেই উক্ত কেতাবের পরটীকা (হাশিয়া) ইত্যাদি না দেখিয়া উহা হইতে ফৎওয়া প্রকাশ করা যায় না। আবুছউদ মিস্কিনের টীকায় লিখিয়াছেন যে, ফাতাওয়ায় এবনে-নজিম ও ফাতাওয়ার-তুরির উপর বিশ্বাস করা যাইতে পারে না।—শামি, ১/৭২।

প্রঃ । ফরজ, ওয়াজেব কাহাকে বলে ?

উঃ । দলীল চারি প্রকার, প্রথম যাহা অকাটা ভাবে প্রমাণিত হইয়াছে, এবং উহার সত্যতার সম্বন্ধে কোন প্রকার সন্দেহ নাই, আর উহার মর্ম একরূপ স্পষ্ট যাহাতে অন্য প্রকারের ধারণা জন্মিতে পারে না। যেসকল কোরআণ শরিফের স্পষ্ট মর্মবাচক ও ব্যাখ্যাকৃত আয়ত সমূহ কিন্ম মোতাওয়াতের হাদিস—যাহা এত বহু সংখ্যক রাবি কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে যে, উহার সত্যতার সম্বন্ধে কোন প্রকার সন্দেহ হইতে পারে না, আর উহার মর্ম একরূপ যাহা দ্ব্যর্থবাচক হইতে পারে না। উপরোক্ত প্রকার দলীলে যাহা (করণীয় বা নিষিদ্ধ) প্রমাণিত হয়, উহাকে (ফরজ বা হারাম) বলা হয়।

দ্বিতীয় যে দলীল উপরোক্ত ভাবে প্রমাণিত হইয়াছে, কিন্তু উহার মর্ম অন্য প্রকার হইতেও পারে। তৃতীয় যে হাদিছটি কতিপয় রাবি কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে এবং উহা মোতাওয়াতের হাদিছের তুল্য অকাটা নহে, কিন্তু উহার মর্ম একরূপ স্পষ্ট যাহাতে অন্য প্রকার ধারণা জন্মিতে পারে না। উপরোক্ত দুই প্রকার দলীলে যাহা করণীয় বলিয়া উল্লেখ হয়, উহাকে ওয়াজেব বলা হয়। আর যাহা নিষিদ্ধ বলিয়া উল্লেখ হয়, উহাকে মকরুহ তহরিমি বলা হয়। যে দলীলটি অকাটাভাবে প্রমাণিত হয় নাই বা উহার মর্ম বিবিধ প্রকার হইতে পারে, ইহা দ্বারা প্রমাণিত বিষয়টি ছুত মোস্তাহাব হইবে। শামি, ১/৯৭/ তাহতাবি ১/৬১।

প্রঃ । ফরজ কয় প্রকার ?

উঃ । ফরজ দুই প্রকার—কাৎয়ি (যাহা অকাটা দলীলে প্রমাণিত, দ্বিতীয় জন্মি, (যাহা দ্ব্যর্থবাচক দলীলে বা সন্দেহযুক্ত দলীলে প্রমাণিত), ইহা আমলে (কার্য্যতঃ) কাৎয়ি ফরজের তুল্য।—শামি, ১/৯৭।

ফরজ, রোকন এবং শর্ত হইতে পারে, ইহার লাজেম হওয়া অকাটা ভাবে প্রমাণিত হইয়া থাকে, এমন কি উহার এনকার কারী কাফের

হইয়া থাকে, যথা, মূল মন্তকের মছাহ করা। কখন আমলি ফরজকে ফরজ বলা হইয়া থাকে, উহার অভাবে মূল বস্ত্র ছহিহ হইতে পারে না, যথা ফরজগুলির এজতেহাদি পরিমাণ।—দোর্বোল মোখতার, ১/৭।

এজতেহাদ শক্তি সম্পন্ন ধারণায় যাহা ফরজ বলিয়া নির্দ্ধারিত হইয়াছে, উহাকে ফরজ জামি বলে যথা,—শরীরে অস্ত্র প্রয়োগ করিলে বা রক্ত মোক্ষণ করাইলে ওজু ফরজ হওয়া, এই শ্রেণীর ফরজ।—কেফায়া, ১/১০।

সমস্ত দাড়ি দৌত করা ফরজে আমলি, যেহেতু উহা অকাটা (কাংয়ি) দলীলে সাব্যস্ত হয় নাই।—শামি।

গোছনে কুন্নি করা ও নাসিকায় পানি দেওয়া আমলি ফরজ, উহা কাংয়ি ফরজ নহে।—দোর্বোল-মোখতার ১/৮ ও শামি, ১/১০৪।

মোজতাহেদের নিকট কখন কখন জামি দলীল প্রবল বলিয়া অনুমিত হয়, এমন কি উহা কাংয়ি দলীলের নিকট ২ হইয়া দাঁড়ায়, এহলে উহাকে ফরজে আমিল বলা হয়। কেননা উহা আমল করা ফরজের তুল্য প্রয়োজনীয়, আরও উহাকে ওয়াজেব বলা হয়, যেহেতু উহা জামি দলীল হইতে প্রমাণিত হইয়াছে, ইহা ওয়াজেবের উচ্চশ্রেণী ও ফরজের নিম্ন শ্রেণী।—শামি, ১/৯৭।

কোন বিষয়ের মব্বের ফরজকে রোকন এবং বাহিরের ফরজকে শর্ত বলা হয়। দোর্বোল মোখতার, ১/৭।

ফরজ আরও দুইভাগে বিভক্ত হইয়া থাকে,—ফরজে আএন ও ফরজে কেফায়া। প্রত্যেক সজ্ঞান সক্ষম সাবালগ ব্যক্তির প্রতি যাহা ফরজ হয়, উহাকে ফরজে আএন বলা হয়। আর যাহা সমগ্র মনুষ্য জাতির উপর ফরজ হইয়াছে, কিন্তু একজন উহা আদায় করিলে, সকলেই উহার দায়িত্ব হইতে নিষ্কৃতি পায় এবং যদি কেহ উহা আদায় না করে, তবে সমস্ত সক্ষম লোক গোনাহগার হইয়া থাকে, ইহাকে ফরজে কেফায়া বলা হয়। নামাজ, রোজা প্রথম শ্রেণীর ফরজ, জানাজা, দফন, কাফন দ্বিতীয় শ্রেণীর ফরজ। শামি, ১/৪৪, তাহতাবি, ১/৬১।

প্রঃ । ছন্নত ও নফল কাহাকে বলে?

উঃ । যে কার্য ত্যাগ করিতে নিষেধাজ্ঞা নাই, যদি হজরত রছুনাল্লাহ (ছাঃ) কিম্বা তাঁহার পরে সত্যপরায়ন খলিফাগণ সর্বদা উক্ত

কার্য্য করিয়া থাকেন, তবে উহাকে ছন্নত বলা হয়, আর যদি তাঁহার কখন কখন করিয়া থাকেন, তবে উহাকে মোস্তাহাব ও নফল বলা হয়।

বাহরোর -রায়কে আছে, যে কার্য্য হজরত নবি (ছাঃ) সর্বদা করিয়াছিলেন এবং কখনও উহা ত্যাগ করেন নহি, উহাকে ছন্নতে মোয়াক্কাদা বলা হয়। আর যে কার্য্য অধিক সময় করিয়াছিলেন, কিন্তু কচিং উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন, উহাকে ছন্নতে গায়ের মোয়াক্কাদা বলা হয়। আর হজরত, যে কার্য্য কাহারও না করায় এনকার করিয়া থাকেন, উহাকে ওয়াজেব বলা হয়।

ছন্নতে মোয়াক্কাদা ওয়াজেবের নিকট এবং উহা ত্যাগ করা হারামের নিকট, উহা ত্যাগ করিলে, হজরতের শাফায়াত ইইতে বিঞ্চিত ইইতে ইইবে, তহরির গ্রহে আছে, উহা ত্যাগ করিলে তিরস্কারের পাত্র ও গোমরাহ ইইতে হয়। উহার টীকা আছে যে, বিনা কারণে সর্বদা উহা ত্যাগ করিলে, উপরোক্ত হুকুম ইইবে।

বাহরোর রাএকে আছে, ছহিহ মত এই যে, ওয়াজেবের ন্যায় ছন্নত মোয়াক্কাদা ত্যাগে গোনাহগার ইইতে হয়, যথা ফৎহোল কদিরে আছে, পাঞ্জগানা নামাজের ছন্নতগুলি ত্যাগ করিলে, ছহিহ মতে গোনাহ ইইবে।

আরও ফকিহগণ বলিয়াছেন, জামায়াত ত্যাগ করিলে, গোনাহ হয়।

শামি প্রণেতা বলেন, ওয়াজেব ত্যাগে যেরূপ গোনাহ হয়, ছন্নত ত্যাগ করিলে, তদপেক্ষা কম গোনাহ ইইবে।—শামি, ১/১০৬/১০৮।

প্রশ্ন। ফরজ, ওয়াজেব ও ছন্নত এনকার করিলে কি হয়?

উত্তর। ফরজে কাঙ্ক্ষিকে এনকার করিলে, কাফের ইইতে হয়, যদি কেহ ফরজে জামি অথবা ওয়াজেব কার্য্যের ওয়াজেব হওয়া অস্বীকার করে তবে কাফের ইইবে না। যদি কেহ ধারণা করে যে “বেৎর দুই সিন্দ, কোরবাণী ও ছন্নতে মোয়াক্কাদা শরিয়তের কার্য্য নহে, তবে কাফের ইইয়া যাইবে। যদি কেহ ওয়াজেব কিম্বা ছন্নতকে তুচ্ছ জ্ঞান করিয়া ত্যাগ করে, তবে কাফের ইইবে, আর যদি আলস্য বশতঃ ত্যাগ করে, তবে কাফের ইইবে না, কিন্তু গোনাহগার ইইবে। শামি, ১/৬৯৪/৬৯৫।

প্রশ্ন। ফরজে কেফায়া ও ফরজে আএন উভয়ের মধ্যে কোনটি শ্রেষ্ঠ?
উত্তর। ফরজে কেফায়া অপেক্ষা ফরজে আএনের শ্রেষ্ঠত্ব অধিক,
কেননা উহা প্রত্যেকের পক্ষে ফরজ। কেহ কেহ বলেন, ফরজে কেফায়ার
শ্রেষ্ঠত্ব অধিক, যেহেতু উহা ত্যাগ করিলে, সমস্ত উন্নত গোনাহগার হইয়া
যায় এবং উহা আদায় করিলে, সমস্ত উন্নত নিষ্কৃতি পায়, এই হিসাবে
ইহার গুরুত্ব অধিকতর বোধ হয়, কিন্তু তাহতাবি প্রথম মতটি বিশ্বাসযোগ্য
বলিয়াছেন।—শামি, ১/৪৪।

দ্বিতীয় পরিচ্ছেদ।

ইতিহাস তত্ত্ববিদগণ একমতে স্বীকার করিয়াছেন যে, ওজু ও গোছল
মক্কা শরিফে ফরজ হইয়াছিল। হজরত জিবরাইল (আঃ) জনাব হজরত
নবি করিম (ছাঃ) কে নামাজ ফরজ হওয়া কালে ওজু শিক্ষা দিয়াছিলেন।
হজরত নবি (ছাঃ) কখনও বিনা অজুতে নামাজ পড়েন নাই। জনাব হজরত
নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, এই ওজু আমা পূর্ববর্তী নবিগণের ওজু।

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, প্রাচীন পয়গম্বরগণ নামাজের ওজু
করিতেন।

হাদিছ শরিফে আছে, ওজু করিলে, হস্ত, পদ ইত্যাদি অঙ্গপ্রত্যঙ্গের
(ছগিরা) গোনাহ মার্জনা হইয়া যায়।

তফছির্রে আছে, যে ব্যক্তি সর্বদা ওজু অবস্থায় থাকে, সে ব্যক্তি
মৃত্যুকালে শহিদ হইয়া মরিবে।

হাদিছে আছে, কেয়ামতে অজুর অঙ্গ প্রত্যঙ্গে আলোক (নূর)
প্রকাশিত হইবে।

প্রশ্ন। ওজু করা কয় প্রকার?

উত্তর। ফরজ, ওয়াজেব, সুন্নত ও মোস্তাহাব, এই চারি প্রকার
হইয়া থাকে। ফরজ বা নফল নামাজ, জানাজা ও তেলাওয়াতের ছেতদার
জন্য ওজু করা ফরজ। কোরআণ শরিফ স্পর্শ করার জন্য ওজু করা
শারাহালালির মতে ফরজ, দোরেনি-মোখতারে উহা ওয়াজেব বলিয়া
লিখিত আছে, কিন্তু শামি বলেন, উক্ত ফরজের অর্থ 'জান্নি' ফরজ—

যাহা ওয়াজেবের মধ্যে গণ্য। কা'বা শরিফ তাওয়াফ (প্রদক্ষিণ) করার জন্য ওজু করা ওয়াজেব।

মোলতাকার টীকার আছে, শয়নকালে ওজু করা ছন্নত কিন্তু শারাদ্বালানি ও কাজিখান উহা মোস্তাহাব বলিয়াছেন। হাশিয়ায় শারাদ্বালানির ১/১৪, বাহরোর রায়েক, ১/১৬ ও শামি ১/৯২ পৃঃ।

প্রশ্ন। কোন্ কোন্ স্থলে ওজু করা মোস্তাহাব?

উত্তর। খাজাএন ইত্যাদি কেতাবে ৩০শের অধিক স্থলে ওজু করা মোস্তাহাব বলিয়া লিখিত আছে।

১। মিথ্যা কথা বলার পরে। ২। পরনিন্দা করার পরে। ৩। উচ্চ হাস্য করার পরে। ৪। (কুৎসিত) গজল (কবিতা) পাঠ করার পরে। ৫। উষ্ট্র মাংস ভক্ষণের পরে। ৬। ছগিরা কবির (ছোট বড়) প্রত্যেক গোনাহ করার পরে। ৭। যে কার্যে অন্যান্য এমামের মতে ওজু নষ্ট হইয়া যায়, কিন্তু হানাফি মতহাবে উক্ত কার্যে ওজু নষ্ট হয় না, যেকপ নিদ্রা স্পর্শ ও স্ত্রীলোক স্পর্শ করা, এইরূপ কার্য করার পরে। দোরৌল মোখতার, ১/৭, শামি ১/৯২/৯৩। ৮। নিদ্রা হইতে জাগরিত হইয়া ওজু করা। ৯। সকল সময় ওজু অবস্থায় থাকার জন্য ওজু করা। ১০। ওজু থাকিতেও মজলিশ পরিবর্তন করিলে ওজু করা। ১১। মৃত ব্যক্তিকে গোছল দেওয়ার জন্য। ১২। মৃতকে বহন করার জন্য। ১৩। নাপাকির গোছল করার পূর্বে। ১৪। নাপাক ব্যক্তির পানাহার করার পূর্বে। ১৫। নাপাক ব্যক্তির শয়ন কালে। ১৬। নাপাক ব্যক্তির স্ত্রী সঙ্গম কালে। ১৭। জোন্দের সময়। ১৮। (মৌখিক) কোরআণ পাঠ কালে। ১৯। হাদিছ পাঠ কালে। ২০। হাদিছ রেওয়াএত করা কালে। ২১। এলম শিক্ষা প্রদান করা কালে। ২২। আজান দেওয়ার সময়। ২৩। একামতের সময়। ২৪। নিকাহের খোৎবা বা অন্য খোৎবা পাঠ কালে। ২৫। হজরত নবি (ছাঃ) এর জিয়ারত কালে। ২৬। (আরফাতে) দণ্ডায়মান থাকার সময়। ২৭। (ছাফা মারওয়া পর্বতদ্বয়ে) দৌড়ান কালে। ২৮। শরিয়তের কেতাব স্পর্শ করার সময়। ২৯। কোন স্ত্রীলোকের সৌন্দর্য্যের দিকে দৃষ্টিপাত হইলে। ৩০। প্রত্যেক প্রকার জেকর করার সময়। ৩১। প্রত্যেক গোছলের পূর্বে। ৩২। ওজু থাকিলেও প্রত্যেক নামাজের জন্য ওজু করা মোস্তাহাব।

আল্লামা এবনে আবেদীন বলেন, লোকে অনেক সময় গিবত

(পরিনন্দ) করিয়া থাকে বা মিথ্যা কথা বলিয়া থাকে, এতদ্বারা শুদ্ধ থাকিলেও প্রত্যেক ন্যমাস্ত্রে শুদ্ধ করা মোত্বাহাব। যদি শুদ্ধ করা সম্ভব না হয়, তবে গোনাহ মার্জনার নিমিত্তে তদ্যাম্ম করিবো।—শামি, ১/৭৬ পৃষ্ঠা। হাশিয়ায় শারাহুলজালি. ১/১৪।

মারকিল ফালাহ, তাহতাবি ইত্যাদি কোতাবে নিম্নোক্ত মোত্বাহাব ওজুগুলির কথা লিখিত আছে,—

৩৩। মছজিদে দাখিল ওয়ার জন্য। ৩৪। কোরআন শরীফ স্পর্শ না করিয়া দেখিয়া পড়ার জন্য। ৩৫। রোগী দেখিবার জন্য। ৩৬। মৃত্ত দফন করার জন্য। ৩৭। মোছলমান হওয়ার জন্য। ৩৮। ছালাম করার জন্য। ৩৯। ছালামের উত্তর দিবার জন্য। ৪০। নিদ্রা যাওয়া কালে। ৪১। কোরআন শরীফের আয়াত লিখিবার জন্য। ৪২। স্বামীর দ্বীসহবাস কালে। ৪৩। ওয়াজ করার জন্য।

ওজুর ফরজগুলির বিবরণ।

প্রঃ। ওজুর ফরজ কি কি?

উঃ। ওজুতে চারিটি ফরজ আছে—

প্রথম একবার একপ ভাবে মুখমণ্ডল ধৌত করা যে, অথবা দুই বিন্দু পানি বহিয়া পড়ে, ফয়েজ গ্রন্থে ইহাকে সমধিক সহিহ মত বলা হইয়াছে। মুখ মণ্ডলের সীমা উপরের দিকে নল্যাটের উপরিভাগ (অথবা কেশ উৎপত্তির স্থল), নীচের দিকে থুতনির নিম্ন ভাগ, অন্য দিকে এক হইতে অন্য কর্ণমূল পর্যন্ত। শামি, ১/৯৯/১০০।

প্রঃ। মুখমণ্ডলের অন্যান্য মছলা কি কি?

উঃ। চক্ষু কোণ ধৌত করা ফরজ, যদি চক্ষুর পীড়াতে চক্ষে ময়লা জমিয়া যায়, এক্ষেত্রে চক্ষু বন্ধ করিলে, যতটুকু ময়লা প্রকাশ থাকে, উহার নিম্নভাগে পানি পৌছান ফরজ, স্বাভাবিক মুখ বন্ধ থাকিলে, যে পরিমাণ ঠোঁট প্রকাশ থাকে সেই পরিমাণ ছহিহ মতে ধৌত করা ফরজ। দাড়ি ও কর্ণের মধ্যে যে অংশটুকু পরিষ্কার দেখা যায়, তাহাও ধৌত করা ফরজ।

চক্ষুদ্বয়ের মধ্যভাগ, নাসিকা ও মুখের মধ্যভাগ দ্বীত করা ফরজ নাই।

—শামি, ১/১০০/১০১।

থুতনির নিম্নভাগের চর্ম এই যে, যে হাড়খানিতে নিম্ন দন্তগুলি উৎপন্ন হয়, উক্ত হাড়ের নিম্নভাগ পর্যন্ত দ্বীত করা ফরজ।—শামি, ১/৯৯।

যে দাড়ি মুখমণ্ডলের সীমার মধ্যে পড়ে, যথা;—গণ্ড ও থুতনির উপরিস্থ দাড়ি, যদি উহা ঘন হয়, তবে তৎসমস্ত দ্বীত করা ফরজ, ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য ছহিহ মত, তদ্ব্যতীত অন্যান্য রেওয়াএতগুলি অগ্রাহ্য। ইহা ছেরাজোল-অহ্যাজ, জহিরিয়া বাদায়ে, ও ফৎহোল-কদির গ্রন্থে আছে। আর যদি উক্ত দাড়ি একরূপ অল্প হয় যে, উহার নিম্নস্থ চর্ম দেখা যায়, তবে উক্ত চর্ম দ্বীত করা ফরজ হইবে। আর যে দাড়ি মুখ মণ্ডলের সীমার বাহিরে পড়ে (বুলিয়া থাকে), উহা দ্বীত কিম্বা মহাহ করা ফরজ নহে, বরং উহা মহাহ করা ছন্নত হইবে।—বাহরোররায়েক ১/১৬/ শামি, ১/১০৪।

পাঠক, মনে রাখিবেন, মৌলবি নইমদ্দীন মরহুম মগফুর সাহেব জোন্ডাতল-মাসায়েলের প্রথম খণ্ডে (৩ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন যে, ঘন দাড়ির চতুর্থাংশ মহাহ করা ফরজ, উহা ফৎওয়া গ্রাহ্য মতের বিপরীত, কাজেই উহা অগ্রাহ্য। এইজন্য তিনি স্বয়ং উক্ত কেতাবের ৪ পৃষ্ঠায় ঘনদাড়ির দ্বীত করা ফরজ হওয়া ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

যে দাড়ি থুতনির কিম্বা চোয়ালের নীচে উৎপন্ন হইয়াছে, উহা মুখ মণ্ডলের সীমার বাহিরে পড়ে, উহা দ্বীত করা ফরজ নহে— শামি; ১/১০৪।

যদি নীচের ঠোঁটের নিম্নস্থ দাড়ি (বাচ্চা দাড়ি), ভ্রুগল ও গোফ একরূপ হয় যে; তৎসমুদয়ের নিম্নস্থ চর্ম দেখা যায়, তবে উক্ত চর্মই দ্বীত করা ফরজ হইবে, আর যদি একরূপ ঘন হয় যে নিম্নস্থ চর্ম দেখা না যায়; তবে উক্ত দাড়ি ভ্রুগল ও গোফ দ্বীত করা ফরজ হইবে।—শামি, ১/১০১/১০৪। বাহরোর রায়েক ১/১১।

শামিতে আছে, যদি গোফ উভয় ঠোঁটকে ঢাকিয়া ফেলে, তবে উহা খেলাল করা ওয়াজেব।

ওজু করিয়া মস্তক, দাড়ি, গৌফ ও ভ্রুগল মুগুন করিলে, নখ কাটিলে ও চামড়া ছিড়িয়া ফেলিলে, দ্বিতীয়বার ওজু করিতে হইবে না এবং উক্ত স্থানগুলি ধৌত করিতে হইবে না।

যদি ওজুর স্থানে ফোড়া হইয়া থাকে, আর উহার উপরিস্থ পাতলা চামড়ার উপর পানি পৌঁছান হইয়া থাকে, তৎপরে উক্ত পাতলা চামড়া, ছিড়িয়া ফেলিয়া দেওয়া হয়, তবে উহাতে বেদনা অনুভূত হউক, আর নাই হউক, ফৎওয়া গ্রাহ্য মতে উক্ত স্থান ধৌত করা ফরজ হইবে না।—শামি, ১/১০৫।

দ্বিতীয় কনুই অবধি দুই হস্ত একবার ধৌত করা ফরজ।

প্রঃ । হস্তের অন্যান্য মছলা কি কি?

উঃ । নখের নিম্নদেশটি ওজুর স্থান যদি তথায় আটা লাগিয়া থাকে, তবে উহার নিম্নদেশে পানি পৌঁছান ওয়াজেব, ইহা খোলাছা ও অধিকাংশ বিশ্বাসযোগ্য কেতাবে আছে।

শেখ এমাম আবু নছর বলিয়াছেন, যদি নখ লম্বা হইয়া অঙ্গুলির অগ্রভাগকে ঢাকিয়া ফেলে, তবে উহার নিম্নদেশে পানি পৌঁছান ওয়াজেব, আর যদি নখ ছোট হয়, তবে উক্ত স্থানে পানি পৌঁছান ওয়াজেব নহে। ইহা মুহিত কেতাবে আছে। যদি নখ লম্বা হইয়া অঙ্গুলির অগ্রভাগ অতিক্রম করে, তবে সকলের মতে উক্ত নখ ধৌত করা ওয়াজেব, ইহা মৎহোল-কদিরে আছে।—আলমগিরি, ১/৪।

যদি নখের মূলদেশে শুষ্ক মৃত্তিকা লাগিয়া যায় এবং ধুইবার স্থানের এক সূচ্যাগ্র শুষ্ক থাকিয়া যায়, তবে ওজু জায়েজ হইবে না। যদি লম্বা নখে ময়লা, মৃত্তিকা কিম্বা আটা লাগিয়া যায়, অথবা স্ত্রীলোক (অদ-লীতে) মেহদী লাগাইয়া থাকে, তবে ফৎওয়া গ্রাহ্য মতে ওজু জায়েজ হইবে।—আলমগিরি, ১/৪। শামি, ১/১৩।

পাঠক মনে রাখিবেন, নখের মধ্যে মৃত্তিকা, কদর্ম, মেহদী, ময়লা, রং, দুধ থাকিলে ফৎওয়া গ্রাহ্য এবং ছহিহ মতে ওজু জায়েজ হইবে, কিন্তু নখে আটা থাকিলে, ওজু জায়েজ হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে।

বাহরোর-রায়েকের ১৩ পৃষ্ঠায় উহা জায়েজ হওয়ার প্রতি ফৎওয়া দেওয়া হইয়াছে।

শামির ১/১৬০ পৃষ্ঠায় নহরোল ফায়েক হইতে এই মতের ফৎওয়া গ্রাহ্য হওয়ার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে।

ফৎওয়াল-কদিবের ৪ পৃষ্ঠায়, জামে ছগির হইতে এই মতের ছহিহ ও ফৎওয়া গ্রাহ্য হওয়ার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে।

ফাতওয়ায় আলমগিরির ৪ পৃষ্ঠায়, ফাতাওয়ায় মা-অরাউন্‌হর ও জাহেদি হইতে উহা জায়েজ হওয়ার উল্লেখ করা হইয়াছে।

দোরোন-মোখতারের ১১ পৃষ্ঠায়, আবুল মাকারেমের ১২ পৃষ্ঠায়, বরজন্দির ১৪ পৃষ্ঠায়, হাশিয়ায় শারাদ্বানালির ১১ পৃষ্ঠায়, মারাকিল—ফলাহ কেতাবের হাশিয়া তাহতাবির ৩৬ পৃষ্ঠা, মনইয়ার ১৩ পৃষ্ঠায়, জওহেরা কেতাবের ৩ পৃষ্ঠায়, কবিরির ৪৬ পৃষ্ঠায়, মোনতাকাল-আবহোরের ২১ পৃষ্ঠায় ও মারাকিল ফলাহ কেতাবের ৩৬ পৃষ্ঠায় আছে যে, আটা, মোম, চর্বি নখে বা শরীরের কোন স্থানে লাগিয়া থাকিলে তৎসমস্তের নীচে পানি পৌঁছান ওয়াজেব, পানি না পৌঁছাইলে ওজু জায়েজ হইবে না। এইরূপ চক্ষুকোণে ময়লা থাকিলে, শরীরে মৎস্যের আঁশ ও শুষ্ক চর্বিত কুটির অংশ লাগিয়া থাকিলে, উহার নীচে পানি না পৌঁছাইলে ওজু জায়েজ হইবে না। মশক ও মক্ষিকার বিষ্ঠা লাগিয়া থাকিলে ওজু জায়েজ হইবে। আলমগিরির ৪ পৃষ্ঠায় আছে, খেজাব পরিস্ফুট হওয়া শুকাইয়া গেলে ওজু, গোসল জায়েজ হইবে না।

মূল কথা নখে আটা লাগিয়া থাকিলে, ফৎওয়া গ্রাহ্য মতে ওজু জায়েজ হইলেও এইতিয়াক্তের জন্য আটার নীচে পানি পৌঁছাইয়া লইবে, বরং মৃত্তিকা ইত্যাদির নীচে পানি পৌঁছাইয়া লইবে। অধিকাংশ বিদ্বানের মত গ্রহণ করিয়া, আটার নীচে পানি পৌঁছান ওয়াজেব বলাই শ্রেয়ঃ।

যদি অঙ্গুলীতে কসা (সন্ধীর্ণ) আংটি থাকে, তবে উহা খুলিয়া কিম্বা নাড়াইয়া উহার নিম্নদেশে পানি পৌঁছান ফরজ, আর যদি টিলা আংটি থাকে তবে উহা নাড়ান ছুন্নত, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে, আর মুহিত কেতাবে ইহাকে জাহেরে-রেওয়াএত (ফৎওয়া গ্রাহ্যমত) বলা হইয়াছে।—আলমগিরি, ১/৫ পৃষ্ঠা।

তৃতীয় গাঁইট সহ দুই পা একবার ধৌত করা ফরজ।

প্রঃ। পা ধৌত করার অন্যান্য মছলা কি কি?

উঃ । যদি কাহারও পা ফাটিয়া গিয়া থাকে, তজ্জন্য সে উহাতে চৰ্কি দিয়া থাকে এবং দুই পা ঘৌত করিয়া থাকে, কিন্তু উহার মধ্যদেশে পানি না পৌঁছাইয়া থাকে, তবে এক্ষেত্রে দেখিতে হইবে, যদি উহার মধ্যদেশে পানি পৌঁছাইলে ক্ষতিকর হয়, তবে ওজু জায়েজ হইবে, আর যদি ক্ষতিকর না হয়, তবে ওজু জায়েজ হইবে না, ইহা মুহিত কেতাবে আছে। আর যদি উক্ত স্থানের চামড়া সেলাই করা হইয়া থাকে, তবে উপরোক্ত উভয় অবস্থায় ওজু জায়েজ হইবে। যদি কাহারও ওজুর স্থান ফাটিয়া গিয়া জখম হইয়া থাকে, এক্ষেত্রে (উহা ঘৌত করিতে সক্ষম হইলে, ঘৌত করিবে), আর যদি ঘৌত করিতে অক্ষম হয়, তবে উক্ত স্থানে পানি ঢালিয়া দেওয়া ওয়াজেব হইবে, আর যদি পানি ঢালিয়া দিতে অক্ষম হয়, তবে মাছাহ করিতে হইবে, আর যদি মাছাহ করিতে অক্ষম হয়, তবে উহার চারি পার্শ্বে ঘৌত করিতে হইবে, ইহা জখিরা কেতাবে আছে।

যদি কাহারও পা একরূপ অবসন্ন হইয়া থাকে যে, উহা কাটিয়া ফেলিলেও বেদনা অনুভূত না হয়, তবে উক্ত পা ঘৌত করাও ফরজ হইবে, ইহা তাতারখানিয়া কেতাবে আছে।—আলমগিরি, ১/৫।

চতুর্থ মস্তকের এক চতুর্থাংশ মাছাহ করা ফরজ।

মাছাহ শব্দের অর্থ ভিজা হস্ত কোন অঙ্গে ফেরাইয়া বা টানিয়া লওয়া। মস্তকের কি পরিমাণ মাছাহ করা ফরজ, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে কিন্তু উহার এক চতুর্থাংশের মাছাহ ফরজ হওয়ার মতটি বিশ্বাসযোগ্য মত, ইহা 'মতন' গ্রন্থগুলিতে উল্লিখিত হইয়াছে, ফৎহোল-কদির, নহরোল-ফায়েক ও দোরৌল-মোখতার ইত্যাদি কেতাবে সমর্থন করা হইয়াছে।—বাহঃ ১/১৪। শামি ১/১০২।

প্রঃ । মস্তক মাছাহ করার সম্বন্ধীয় অন্যান্য মছলা কি কি?

উঃ । যদি মেঘের পানি পড়িয়া মস্তকের এক চতুর্থাংশ ভিজিয়া যায়, কিম্বা কেউ মস্তককে কোন পাত্রে ডুবাইয়া দেয়, তবে মাছাহ ফরজ আদায় হইয়া যাইবে।—দোরৌল-মোখতার।

যদি কেহ বরফ দ্বারা মস্তক মাছাহ করে, মাছাহ জায়েজ হইবে, ইহা ফাতাওয়ার বোরহানিয়াতে আছে।

টুপি ও পাগড়ীর উপর মাছাহ করা জায়েজ নহে, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। যাহার মস্তকে লম্বা কেশ আছে, —যদি সে ব্যক্তি ললাটের

কিন্দা ঘাড়ের উপরিস্থ কেশের উপর মছাহ করে; তবে মছাহ জায়েজ হইবে না। যদি কেহ বেগীর উপর মাছাহ করে, উহা মস্তকের উপর বাধা থাকুক, আর নাই থাকুক, তবে অধিকাংশ বিদ্বানের মতে উক্ত মছাহ জায়েজ হইবে না, ইহা মুহিত কেতাবে আছে।—আলমগিরি ১/৫/৬।

যদি তিনটি অঙ্গুলী মস্তকে রাখিয়া উহার এক চতুর্থাংশ টানিয়া একবার মাছাহ করা হয়, কিন্দা হস্তের তালু ও এক দুই অঙ্গুলী মস্তকে রাখিয়া অথবা খোলা বৃদ্ধা ও তজ্জনী এবং তন্মধ্যস্থ তালু অংশ মস্তকে রাখিয়া উহার এক চতুর্থাংশ মছাহ করা হয়, তবে উক্ত মছাহ জায়েজ হইবে।

যদি তিনটি অঙ্গুলী না টানিয়া কেবল মস্তকের উপর রাখিয়া দেওয়া হয়, কিন্দা তিনটি অঙ্গুলীর অগ্রাংশ মস্তকের উপর স্থাপন করিয়া টানিয়া লওয়া না হয়, তবে মছাহ জায়েজ হইবে না।

যদি এক বা দুই অঙ্গুলী মস্তকে রাখিয়া উহার এক চতুর্থাংশ টানিয়া মাছাহ করা হয় তবে উক্ত মাছাহ জায়েজ হইবে না।

যদি তিন অঙ্গুলীর অগ্রাংশ মস্তকে স্থাপন করিয়া এক চতুর্থাংশ টানিয়া মছাহ করা হয়, তবে বাদায়ে' কেতাবের রেওয়াএত অনুযায়ী মছাহ জায়েজ হইবে না, কিন্তু বাহরোর-রাএক কেতাবে মুহিত হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, পানি বিন্দু বিন্দু পতিত হইতে থাকিলে, মছাহ জায়েজ হইবে, নচেৎ না। আরও উক্ত কেতাবে খোলাছা কেতাব হইতে উদ্ধৃত হইয়াছে যে, পানি বিন্দু বিন্দু পতিত হইতে থাকুক, আর নাই থাকুক, মছাহ জায়েজ হইবে, ইহাই ছহিহ মত। শেখ ইসমাইল বলিয়াছেন, ওয়াকিয়াত ও ফয়েজ গ্রন্থে এইরূপ আছে।—শামি, ১/১০৩/১০৪।

পাঠক মনে রাখিবেন, মৌলবি নইমদ্দিন মরহুম সাহেব জোন্দার প্রথম খণ্ডে (৪ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন যে, মস্তকের চতুর্থাংশ হস্তের তিন অঙ্গুলী পরিমাণ।

তিনি এস্থলে অনুবাদে মহা ভ্রম করিয়াছেন, আরবি এবারতের প্রকৃত অনুবাদ এইরূপ হইবে, তিন অঙ্গুলী দ্বারা মস্তকের চতুর্থাংশ মছাহ করিলে, মছাহ জায়েজ হইবে, কিন্তু এক বা দুই অঙ্গুলী দ্বারা উহার চতুর্থাংশ মছাহ করিলে, মছাহ জায়েজ হইবে না, এই স্থলে তিনি তিন অঙ্গুলী পরিমাণকে মস্তকের চতুর্থাংশ লিখিয়া মহাভ্রমে পতিত হইয়াছেন।

মহলা। যদি কাহারও হস্তে এরূপ জখম থাকে যে, পানি ব্যবহার করিতে অক্ষম হয়, তবে কি করিবে?

উত্তর। যদি কাহারও হস্তে উক্ত প্রকার জখম হয়, তবে দ্বিতীয় হস্তের দ্বারা ওজু করিবে। আর যদি দুই হস্তে উক্ত প্রকার জখম হয়, তবে তায়াম্মোম করিবে। — তাহতাবী।

মহলা। যদি কাহারও হাত পা কাটা গিয়া থাকে, তবে ওজুতে কি করিতে হইবে?

উঃ। যদি হাত পা এরূপ ভাবে কাটা গিয়া থাকে যে, কনুই ও পায়ের গাঁইটের কিছুই বাকী না থাকে, তবে হাত পা বৌত করার স্বকুমারহিত হইয়া যাইবে। আর যদি কনুই বা গাঁইটের কিছু অংশ বাকী থাকে, তবে সেই অংশ খোওয়া ওয়াজেব হইবে। — শামি ১/১০৫/১০৬, বাহঃ ১/১৩।

মহলা। যদি কাহারও হস্তদ্বয় ও পদদ্বয় কাটা গিয়া থাকে এবং তাহার মুখমণ্ডলে জখম থাকে, তবে কি করিয়া নামাজ পড়িবে?

উত্তর। জহিরিয়া কেতাবে আছে, এইরূপ ব্যক্তি বিনা ওজু ও বিনা তায়াম্মোম নামাজ পড়িবে এবং উক্ত নামাজ পুনরায় পড়িতে হইবে না, ইহা সমধিক ছহিহ মত—দোরৌল মোখতার।

মহলা। যদি কাহারও হস্তদ্বয় ও পদদ্বয় কাটা গিয়া থাকে, তবে সে ব্যক্তি কি করিবে?

উত্তর। উক্ত ব্যক্তি তায়াম্মোমের নিয়তে প্রাচীরেঃ উপর মুখ মছাহ করিয়া লইবে। ইহা তাহতাবীতে আছে। শামি, ১/৮৩।

মহলা। যদি কেহ এরূপ স্থানে বন্দী হয় যে, পানি কিনা পাক মৃত্তিকা না পাওয়া যায়, তবে সে ব্যক্তি কি করিবে?

উত্তর। দোরৌল মোখতার গ্রন্থে ফয়েজ গ্রন্থ হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, সে ব্যক্তি প্রকৃত নামাজ পড়িবে না, বরং তাহার পক্ষে নামাজির ভাবাপন্ন হওয়া ওয়াজেব, — অর্থাৎ রুকু করিবে, শুদ্ধ স্থান পাইলে ছেজদা করিবে, নচেৎ দাঁড়াইয়া (ছেজদার জন্য) ইশারা করিবে তৎপরে নামাজ দোহরাইয়া লইবে।

এবনে আবেদিন শামি বলেন, ওয়াজের সম্মান হেতু এইরূপ করিবে, কিন্তু নামাজের নিয়ত করিবে না, কেননা ইহা প্রকৃত নামাজ নহে।

তাহতাবি বলেন, আবু ছউদের মতানুযায়ী সে ব্যক্তি কেয়াত করিবে না।

হুন্ইয়া কেতাবে আছে, যখন উক্ত স্থানটি নাপাক, তখন শুষ্ক হউক, আর নাই হউক, উক্ত স্থানে ছেজদা করিলে, নাপাকির উপর ছেজদা করা হইবে, কাজেই প্রত্যেক অবস্থায় ইশারা ভাবে ছেজদা করিবে, ইহাই ছহিহ মত।

উপরোক্ত অবস্থায় নামাজিদের ভাবাপন্ন হওয়া এমাম আজমের স্থির সিদ্ধান্ত মত এবং ইহার উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে।—শামি, ১/৮৩৩/২৫২/২৬০।

মসলা। যদি কেহ বিনা ওজু ও তায়াম্মুম নামাজ পড়ে, তবে কি হইবে?

উত্তর। বিনা ওজু ও তায়াম্মুম নামাজ পাঠ তিন প্রকার হইতে পারে, ওয়াজেব, গোনাহ ও কাফেরি।

যদি কাহারও হস্তদ্বয় ও পদদ্বয় কাটা গিয়া থাকে এবং তাহার মুখে জখম থাকে, তবে তাহার পক্ষে বিনা ওজু ও তায়াম্মুম নামাজ পড়া ওয়াজেব।

যদি উপরোক্ত কারণ বাতীত বিনা ওজু ও তায়াম্মুম স্বেচ্ছায় নামাজ পড়ে, তবে ইহাতে বিদ্বানগণের মতভেদ হইয়াছে, খোলাছা ও জখিরা কেতাবে আছে যে, হুদরে শহিদ উহাতে কাফের হওয়ার ফৎওয়া দিয়াছেন, কিন্তু হুন্ইয়া কেতাবে ইহার প্রতিবাদ করা হইয়াছে। কাজিখান বলেন, যদি কেহ ইসলামের প্রাতি অবজ্ঞা করার ইচ্ছায় এইরূপ করিয়া থাকে, তবে সকলের মতেই কাফের হইবে, আর যদি উক্ত ইচ্ছা না থাকে, তবে নওয়াবের রেওয়াএত অনুযায়ী কাফের হইলেও জাহের রেওয়াএত (ফৎওয়া গ্রাহ্য মত) অনুযায়ী কাফের হইবে না।

আল্লামা এবনে আবেদীন শামি বলেন, যদি শরিয়তের প্রতি বিদ্রূপ করার ইচ্ছায় এইরূপ কার্য করিয়া থাকে, তবে কাফের হইবে, আর শৈথিল্য বা অজ্ঞতা বশতঃ উহা করিয়া থাকিলে (উহাতে) মহা গোনাহ হইলেও) সকলের মতে কাফের না হওয়াই সঙ্গত।—শামি, ১/৮৩/৮৪।

মসলা। কাহারও একখানা হস্ত কিম্বা পদ অথবা কড়া, কি একটি অঙ্গুলী বেশী উৎপন্ন হইলে, ওজুর সময় কি করিবে?

উঃ । যদি কাহারও ওজুর স্থানে একটি অঙ্গুলী বা একখানা কঙ্কা বেশী উৎপন্ন হইয়া থাকে, তবে উক্ত বেশী অঙ্গুলী ও কঙ্কা দৌত করা ফরজ হইবে। যদি কানের উপর দুইখানা হস্ত উৎপন্ন হইয়া থাকে, তবে যে হাতখানি পূর্ণ হইয়াছে, উহা আসল হস্ত বলিয়া গণ্য হইবে এবং উহা দৌত করা ওয়াজেব হইবে। আর অবশিষ্ট হাতখানি অতিরিক্ত বলিয়া বিবেচিত হইবে। এই অতিরিক্ত হাতখানির যে অংশটুকু ফরজ (ওজুর) স্থানের বরাবর হইবে, উহা দৌত করা ওয়াজেব হইবে। আর বাহ্য ফরজ স্থানের বরাবর না হয়, উহা দৌত করা মোস্তাহাব হইবে।—বাহবোর রাএক, ১/১৩, আলমগিরি, ১/৪।

যদি কাহারও একটি অঙ্গুলী বা কঙ্কা অতিরিক্ত উৎপন্ন হইয়া থাকে, যদি ফরজের (দৌত করার) স্থানে উৎপন্ন হইয়া থাকে, তবে দৌত করা ওয়াজেব হইবে। আর যদি ফরজের স্থানে উৎপন্ন না হইয়া থাকে, তবে যে অংশটুকু ফরজের (ওজুর) স্থানের বরাবর হইবে, উক্ত অংশটুকু দৌত করা ওয়াজেব হইবে, আর যদি ওজুর স্থানের বরাবর না হয়, তবে উহা দৌত করা মোস্তাহাব হইবে।—দোরোন মোখতার।

যদি একদিকে দুইখানা হাত পা উৎপন্ন হইয়া থাকে, এক্ষেত্রে যদি উভয় হস্ত দ্বারা ধরিতে কিম্বা উভয় পা দ্বারা চলিতে পারে, তবে উভয়খানা দৌত করা ওয়াজেব হইবে। আর যদি একখানা দ্বারা ধরিতে ও চলিতে পারে, তবে সেইখানা আসল (মূল), আর অপরখানা অতিরিক্ত হইবে। এক্ষেত্রে যদি উভয় খানা পূর্ণ আকারে হইয়া থাকে এবং একসঙ্গে জোড়া (সংলগ্ন) থাকে, তবে উভয় খানা দৌত করা ফরজ হইবে। আর যদি পৃথক পৃথক ভাবে থাকে, তবে আসল খানা দৌত করা ওয়াজেব হইবে, ইহা তাহতাবিতে আছে।—শামি, ১/৭৬।

মসলা । ওজুর ফরজগুলি কয় প্রকার হইবে?

উঃ । দুই হাত, দুই পা দৌত করা কাথরি ফরজ, কিন্তু দুই পায়ের দুইটি গাইট ও দুই বনুই দৌত করা জামি ফরজ। এইরূপ মূল মস্তক মছাহ করা কাথরি ফরজ, কিন্তু উহার এক চতুর্থাংশ মছাহ করা জামি ফরজ, আর মূণ-মণ্ডল দৌত করা ফরজ, কিন্তু উহার সীমার মধ্যে যে ঘন দাড়ি পড়ে, তৎসমুদয় দৌত করা জামি ফরজ—শামি ১০৪/১০৭।

ওজুর ছন্নতগুলির বিবরণ।

প্রশ্ন। ওজুর ছন্নতগুলি কি কি?

উত্তর। ওজুর নিয়ত করা ছন্নত।

প্রঃ। নিয়ত শব্দের অর্থ কি?

উঃ। উহার আভিধানিক অর্থ অন্তরে কোন বিষয়ের ইচ্ছা করা বা কোন কার্য্য করিতে আল্লাহ্‌তায়ালার নৈকট্য (কোরবত) লাভের ইচ্ছা করা।
—শামি, ১/১০৯।

প্রশ্ন। ওজুর নিয়ত কি কি ভাবে করিতে হইবে?

উঃ। ওজু করিতে ইচ্ছা করিলে, হাদাছ (হুকমি নাপাকি) দূর করার, নামাজ পাঠ করা মোবাহ হওয়ার, (ওজু সংক্রান্ত) হুকুম মান্য করার ইচ্ছা করিলে, ওজুর নিয়ত আদায় হইয়া যাইবে।

কদুরি ও হেরাজ গ্রন্থে আছে যে, তাহারতের (পাকির) ইচ্ছা করিলে, ওজুর ছন্নত নিয়ত আদায় হইবে, কিন্তু জয়নয়ি বলেন, ইহা মজহাবের খেলাফ মত।

বাহরোর-রায়েক ও নহরোল-ফায়েকের মতে পাকির ইচ্ছা করিলে, উক্ত নিয়ত আদায় হইবে না। ফংহোল-কদিরে আছে, রফয়ে-হাদাছের (হুকমি নাপাকি দূর করার) নিয়ত করাই উত্তম। বাহরোর-রায়েকে আছে, ওজুর নিয়ত করাই উত্তম। আলমগিরিতে এই রূপ লিখিত আছে:—

نَوَيْتُ أَنْ أَتَوَضَّأَ بِمُضْطَرِئَةٍ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

“অর্থাৎ আমি আল্লাহ্‌তায়ালার নৈকট্য লাভ উদ্দেশ্যে নামাজের জন্য ওজু করার নিয়ত করিলাম।”

জওহেরাহ কেতাবে আছে, ওজুর নিয়ত মনে মনে করা ছন্নত, আর উক্ত নিয়ত সংক্রান্ত শব্দগুলি মুখে উচ্চারণ করা মোস্তাহাব। —
শামি, ১/১০৯/১১১, বাহঃ ১/২৪, আলমগিরি, ১/৮।

জোকার ১/৫ পৃষ্ঠায় মনে নিয়ত করা মোস্তাহাব বলিয়া লিখিত হইয়াছে, ইহা ভ্রমাত্মক মত।

প্রঃ। ওজুর নিয়ত কোন্ সময় করিতে হইবে?

উঃ। কেহ কেহ বলেন, মুখমণ্ডল ধৌত করার সময় নিয়ত

করিতে হইবে, ইহা জওহেরা গ্রহে আছে। দোরোল-মোখতারে আশ্বাহ ইহাতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, দুই হস্তের দুই কজা ধৌত করার সময় নিয়ত করা উচিত (মোস্তাহাব)।

আরও কাহাঙ্গানি 'তোহফা' ইহাতে উদ্ধৃত করিয়াছেন যে, অবশিষ্ট সমস্ত ছন্নতের অগ্রে নিয়ত করা উচিত। শামি 'এমদাদোল-ফাত্তাহ ইহাতে উল্লেখ করিয়াছেন যে, এস্তুজা করার পূর্বে নিয়ত করা উচিত, কেননা ইহা ওজুর একটি বড় ছন্নত। —শামি, ১/১১২, আনমগিরি, ১/৮।

দোরোল-মোখতার লেখক বলেন, শেষ মত গ্রহণ করিলে, সমস্ত ছন্নতের নেকী লাভ হইতে পারে।

প্রঃ। ওজুর নিয়ত না করিলে কি হইবে?

উঃ। বিনা নিয়তে ওজু করিলে, উক্ত ওজু এবাদতের মধ্যে গণ্য হইবে না এবং উহার ছওয়াব হইবে না, কিন্তু উক্ত ওজুতে নামাজ জায়েজ হইয়া যাইবে। ওজুর নিয়তটি ছন্নতে মোয়াক্কাদাহ, এই হেতু বিনা কারণে সর্বদা উহা ত্যাগ করিলে, গোনাহ ছগিরা হইবে। —শামি ১/১১১।

২। এস্তুজার পূর্বে এবং উহার পরে ওজুর অগ্রে বিছমিল্লাহ বা কোন জেকর উচ্চারণ করা ছন্নত; এই উভয় সময় বিছমিল্লাহ পাঠ হেদায়া ও কাজিখানের মনোনীত মত।

মুহিত ও নহরোল ফায়কে আছে যে, তকবির, কলেমা কিম্বা আলহামদোলিল্লাহ পাঠ করিলে, মূল ছন্নত আদায় হইয়া যাইবে। যদি বাঁধা পায়খানায় যায়, তবে উক্ত স্থানে প্রবেশ করার পূর্বে বিছমিল্লাহ পড়িয়া লইবে, আর যদি অন্য কোন স্থানে এস্তুজা করিতে বসে, তবে কাপড় খুলিবার পূর্বে বিছমিল্লাহ পড়িয়া লইবে। আর যদি উক্ত দুই সময় বিছমিল্লাহ পড়িতে ভ্রম করে, তবে আল্লাহতায়ালার নামের সম্মান হেতু বাঁধা পায়খানায় প্রবেশ করিয়া কিম্বা কাপড় খুলিয়া মৌখিক বিছমিল্লাহ পড়িবে না, বরং মনে মনে উহা পড়িবে যেন তাহার জিহ্বা না নড়ে।

এবনোল হোমাম এবং তাহাবী বলিয়াছেন, প্রাচীন বিদ্বানগণ ওজুর প্রথমে পড়িতেন।

بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ دِينِ الْإِسْلَامِ

কেহ কেহ উহার পূর্বে আউজো ও বিছমিল্লাহ যোগ করিতে বলিয়াছেন।

আয়নি 'হেদায়া'র টীকায় লিখিয়াছেন, তেবরানি 'মোয়াজ্জমে-ছগির' গ্রন্থে হজরত রহুলোল্লাহ (সাঃ আঃ) এর হাদিছ হইতে—

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

'বিছমিল্লাহে আলহামদো নিল্লাহ' এই শব্দগুলি ওজুর প্রথমে পড়ার কথা লিখিয়াছেন।

ছলইয়া গ্রন্থে আছে, হজরত নবি (ছাঃ) এস্তেঞ্জার সময় পায়খানায় প্রবেশ করা কালে এই দোয়া পড়িতেন,—

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبَاثِ وَالْخَبَائِثِ

'আল্লাহোম্মা ইন্নি আউজো বেকা মেনাল খোব্বুছে অলখাবাএছ।'

'অর্থাৎ হে আল্লাহতায়াল্লা, আমি তোমার নিকট পুং ও স্ত্রী শয়তান (দৈত্য দানব) হইতে আশ্রয় গ্রহণ করিতেছি।' এই হাদিছটি ছহিহ বোখারি ও মোছলেমে আছে।

ছইদ বেনে মনছুর, আবু হাতেম ও এবনোছ ছাকান ইহার পূর্বে بِسْمِ اللَّهِ 'বিছমিল্লাহ' শব্দ বেনী উল্লেখ করিয়াছেন।

ওজুর প্রথমে বিছমিল্লাহ পাঠ ছন্নত হওয়া তাহাবী ও তৎপরবার্তী বহু বিদ্বানের মনোনীত মত, কিন্তু হেদায়া কেতাবে উহার মোস্তাহাব হওয়া সমর্থন করা হইয়াছে। নহরোল ফাএকে আছে, কেহ কেহ ইহাকেই জাহেরে রেওয়াএত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন আঃ, ১/৬ শামি, ১/১১৩/১১৪, বাঃ, ১/১৮।

প্রঃ । যদি ওজুর প্রথমে বিছমিল্লাহ পড়িতে ভুল করে, তবে কি করিতে হইবে?

উঃ । উপরোক্ত ক্ষেত্রে ওজুর মধ্যে যখনই মনে পড়ে, বিছমিল্লাহ পড়িয়া লইবে, ইহাতে মোস্তাহাব আদায় হইয়া যাইবে, ছেরাজ গ্রন্থে আছে, এই জন্য বিছমিল্লাহ পড়িতে হইবে যে, তাহার ওজু যেন বিছমিল্লাহ শূন্য না হয়। নহরোল ফাএকে আছে যে, প্রত্যেক অঙ্গ দ্বৌতকালে বিছমিল্লাহ

পাঠ মোস্তাহাব। জয়লয়ি বলেন, ওজুর মধ্যে বিছমিল্লাহ পাঠ করিলে, ওজুর ছুন্নত আদায় হইবে না, পক্ষান্তরে কিছু ভক্ষণ করার প্রথমে বিছমিল্লাহ পড়িতে ভ্রম করিয়া উহার মধ্যভাগে উহা পড়িলে ছুন্নত আদায় হইয়া যাইবে, বাহরোর রায়েক, তবইন ও দোরৌল-মোখতারে উক্ত মত সমর্থন করা হইয়াছে। ফৎহোল কদিরে আছে যে, বিছমিল্লাহ পড়ার পূর্বে যে খাদ্য ভক্ষণ করা হইয়াছে, মধ্যভাগে বিছমিল্লাহ পড়ায় উক্ত অংশের ছুন্নত আদায় হইবে না, কিন্তু হলবি বলিয়াছেন, হাদিছে আছে, যদি কেহ খাদ্য ভক্ষণকালে বিছমিল্লাহ পড়া ভুলিয়া যায়, তবে স্মরণ হইলে,

بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلًا وَ آخِرًا

পড়িয়া লইবে। ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, খাদ্যবস্তুর সমস্ত অংশের ছুন্নত আদায় হইয়া যাইবে। আর ওজুর সম্বন্ধে একপ কোন হাদিছ উল্লীর্ণ হয় নাই, কাজেই ভক্ষণ ও ওজুর ব্যবস্থা একই প্রকার হইতে পারে না। শামি বলেন, খাদ্যবস্তুর প্রত্যেক মুষ্টি ভক্ষণ পৃথক পৃথক কার্য্য, আর ওজু একই কার্য্য। খাদ্য ভক্ষণের মধ্যভাগে বিছমিল্লাহ পাঠে ছুন্নত আদায় হইলে, ওজুর ছুন্নত আদায় হওয়া আরও যুক্তি-যুক্ত হইবে। আয়নি কোন বিদ্বানের মত উদ্ধৃত করিয়া এই মতের সমর্থন করিয়াছেন। শামি, ১/১১৩/১১৪, আঃ, ১/৬, বাঃ, ১/২০।

৩। এস্তুজার (পাক হওয়ার) পূর্বে এবং পরে (ওজুর আগে) প্রথমেই দুইখানা পাক হস্তের কজা অবধি ধৌত করা ছুন্নত। মোজতবাতে উল্লেখ আছে যে, অধিকাংশ বিদ্বানের মতে দুইবার কজা ধৌত করা ছুন্নত। ফাতাওয়ায় কাজিখান ও নেহায়াতে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে। এ'নামা কেতাবে আছে, নিদ্রা হইতে উঠিলে হাতের দুই কজা অবধি ধৌত করা ছুন্নত হইবে, আর ওজুর পূর্বেও উক্ত দুই কজা ধৌত করা ছুন্নত হইবে।

নহরোল-ফায়েকে আছে, যদি কেহ স্ত্রী-সঙ্গম করিয়া গোছল না করিয়া নিদ্রা গিয়া থাকে, কিংবা তাহার শরীরের কোন স্থানে নাপাকি থাকে, এই অবস্থায় নিদ্রিত হইয়া থাকে, তবে তাহার দুই হস্তে নাপাকি লাগিবার বিশেষ সন্দেহ হয়, কাজেই তাহার পক্ষে নিদ্রা হইতে উঠিয়া দুই হস্তের কজা ধৌত করা মোয়াক্কাদাহ ছুন্নত হইবে। আর যদি কেহ নিদ্রিত না

হইয়া ওজু করে, কিনা পাক হইয়া নিদ্রা গিয়া থাকে, তবে এই দুই ক্ষেত্রে দুই কজ্জা ধৌত করা ছন্নত গায়ের মোয়াক্কাদাহ। ইহাই সমধিক ছহিহ ও অধিকাংশ ফকিহগণের গৃহীত মত। বাহারোর-রাএক ও তাহতাবিতে আছে যে, যদি দুই হস্তে নাপাকি থাকে, তবে উক্ত দুইখানা কজ্জা ধৌত করা ওয়াজেব হইবে। শামি ও বাহারোর-রায়েকে আছে যে, মূলে উক্ত কজ্জা দুইখানা ধৌত করা কি, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, একদল বিদ্বান্ বলেন, উক্ত কজ্জাদ্বয় ধোয়া ফরজ, কিন্তু সর্বপ্রথমে ধৌত করা ছন্নত, ইহা ফৎহোল-কদির, মে'রাজ ও খাব্বাজিয়ার মনোনীত মত। এমাম মোহাম্মদের মবছুত হইতেই ইহা বুঝা যায়। আর একদল বলেন, উহা ধৌত করা ছন্নত, কিন্তু ফরজের স্থানাভিষিক্ত হইবে, ইহা কাফির মনোনীত মত। দোরৌল মোখতারে আছে যে, হস্ত ধৌত কালেও উক্ত কজ্জাদ্বয় ধৌত করা ছন্নত হইবে। ছারাখ্ছি বলেন, উহা ছন্নত, কিন্তু ফরজের ফল দিতে পারে না। বাহারোর-রাএকে আছে যে, প্রথম মতটি মজহাবের গ্রহণীয় মত। এবনে আবেদীন শামি বলেন, সূক্ষ্ম বিচারে দেখিলে বুঝা যায় যে, উক্ত তিনপ্রকার মতের একই মর্ম, কাজেই প্রকৃতপক্ষে এস্থলে কোন মতভেদ হয় নাই।

বাহরোর-রাএকে আছে, দুই হস্তে ধৌত করার নিয়ম এই যে, যদি পানির পাত্র এরূপ ছোট হয় যে, হস্তে করিয়া উঠান সম্ভব হয়, তবে উক্ত পাত্রে হাত ডুবাইবে না, বরং বাম হস্তে উঠাইয়া ডাহিন হস্তের তালুর উপর ঢালিয়া দিয়া তিনবার ধৌত করিবে, তৎপরে পাত্রটি ডাহিন হস্তে ধরিয়া বাম হস্তের তালুর উপর ঢালিয়া তিনবার ধৌত করিবে। আর যদি উক্ত পানির পাত্রটি এত বড় হয় যে, উহা (হস্তে) উঠান সম্ভব না হয়, এক্ষেত্রে যদি তাহার নিকট অন্য ছোট পাত্র থাকে, তবে উক্ত ছোট পাত্র দ্বারা পানি উঠাইয়া উল্লিখিতরূপে হাত ধৌত করিবে। আর যদি তাহার নিকট ছোট পাত্র না থাকে, তবে বাম হস্তের অঙ্গুলিগুলি একত্রিত করিয়া পানি পাত্রে ডুবাইয়া (পানি উঠাইয়া) ডাহিন হাতের তালুর উপর ঢালিবে, তৎপরে ডাহিন হাতের তালু উক্ত পাত্রে ডুবাইয়া বাম হস্তের তালু ধুইবে। ফকিহগণ বলিয়াছেন, হাতের তালু ডুবাইবে না; কেননা যদি হাতের তালু উহাতে ডুবাইয়া দেয়, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইয়া যাইবে, ইহা মাবতাগা কেতাবে উল্লিখিত হইয়াছে। (পানি মোস্তা'মাল হইলে,

উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হয় না)। আরও ফকিহগণ বলিয়াছেন, হাদিছ অনুসারে (হাত) ধুইবার পূর্বে পানি পাত্রে হাত ডুবান মকরুহ তজ্জিহি ইইবে, উহাতে মকরুহ তহরিমি হওয়া বুঝা যায় না। ছোট পাত্রে থাকিলে কিম্বা বড় পাত্রের সহিত ছোট পাত্র থাকিলে, উক্ত পাত্রেহাত ডুবান মকরুহ ইইবে, আর কেবল বড় পাত্র থাকিলে উহাতে তালু ডুবান মকরুহ ইইবে, ইহা মোস্তাছফা কেতাবে আছে। কাজিখানে আছে, যদি বে-ওজু কিম্বা নাপাক ব্যক্তি পানি উঠাইবার ধারণায় উক্ত পানিতে হাত ডুবাইয়া দেয়, আর তাহার হাতে নাপাকি না থাকে, তবে পানি নষ্ট ইইবে না। এইরূপ যদি কোন কুজা বড় পাত্রে পড়িয়া যায়, এজন্য উক্ত ব্যক্তি কনুই পর্য্যন্ত হাত ডুবাইয়া দেয়, তবে পানি মোস্তা'মাল ইইবে না। 'আকুতা' কেতাবের টীকায় আছে, কেহ নিদ্রা ইইতে জাগরিত ইইয়া পানিতে হাত ডুবাইলে কিম্বা কোন শিশু উহাতে হাত ডুবাইলে, উক্ত পানিতে ওজু করা মকরুহ ইইবে, কেননা উহার নাপাক হওয়ার সন্দেহ আছে। এস্থলে শামি বলিয়াছেন, উক্ত কথাত্তে বুঝা যায় যে, যদি শয়নের অগ্রে পাক ইইয়া থাকে এবং তাহার (কোন অঙ্গে) নাপাকি না থাকে, তবে উহাতে হাত ডুবান এবং ওজু করা মকরুহ ইইবে না।

মোজমারাত কেতাবে আছে, যদি কাহার দুই হাত নাপাক হয় এবং তাহার নিকট পানি উঠাইবার কোন বস্তু না থাকে, তবে সে ব্যক্তি অন্যকে দুই হস্তে পানি উঠাইয়া তাহার দুই হাতে ঢালিয়া দিতে অনুরোধ করিবে, উহাতে সে নিজে দুই হাত ধুইয়া লইবে। আর যদি তথায় অন্য কোন লোক না থাকে, তবে সে একখানা রুমালের এক পার্শ্ব ধরিয়া অন্য পার্শ্ব পানিতে নিষ্ক্ষেপ করিবে, তৎপরে উক্ত রুমাল উঠাইয়া উহার নির্গত পানিদ্বারা একহাত ধুইবে, তৎপরে এইরূপ অন্য হাত ধুইবে, কিম্বা একখানা কাপড় দত্ত দ্বারা ধরিয়া (পানি উঠাইয়া) উহার নিসৃত পানি দ্বারা তিনবার প্রত্য দৌত করিবে। আর যদি তাহার নিকট রুমাল কিম্বা (পাক) কাপড় না থাকে, তবে মুখ দ্বারা পানি উঠাইয়া দুই হাত ধুইবে। আর যদি ইহা করিতে না পারে, তবে তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িবে, কিন্তু উক্ত নামাজ পুনরায় পড়িতে ইইবে না।

দোরৌল-মোখতারে আছে, যদি হাত দৌত করার ধারণায় কোন পানি পাত্রে হাত ডুবাইয়া দেয়, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল (ওজু ও

গোছলের অযোগ্য) হইয়া যাইবে, আর যদি পানি উঠাইবার নিয়ত করিয়া থাকে, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে না। আর যদি তাহার দুই হাত নাপাক থাকে এবং কোন বস্তুর দ্বারা উক্ত পানি উঠান সম্ভব না হয় তবে তাযান্মোম করিয়া নামাজ পড়িবে, উক্ত নামাজ দোহরাইতে হইবে না।

বাহরোর-রায়েক ও তাহতাবিতে আছে, মুখের দ্বারা পানি উঠাইলে, উক্ত পানি ছহিহ মতে মোস্তা'মাল হইয়া যাইবে, উহাতে ওজু জায়েজ হইবেনা, তবে নাপাক হাত পাক হইয়া যাইবে। শামি, ১/১১৪/১১৬, বাহঃ, ১/১৭/১৮।

প্রঃ। দুই হাতের কজা পৃথক পৃথক ভাবে ধৌত করিতে হইবে কিনা?

উত্তর। দোরৌল মোখতার, আলমগিরি, বাহরোর রায়েক, মোজমারাত, মুহিত ইত্যাদি কেতাবে প্রথমে ডাহিন কজা তিনবার, তৎপরে বাম কজা তিন বার ধৌত করার কথা আছে। দোরার-গ্রন্থে আছে যে, ডাহিন দিক হইতে কার্য আরম্ভ করা শরিয়তের বিধান, আর একসঙ্গে উভয় কজা ধৌত করা সাধারণ লোকের নিয়ম, আরও এক হাতের ধৌত করা পানি অন্য হাতে লইয়া যাওয়া জায়েজ নহে। হালাবি ও ছলইয়া প্রণেতা ইহার প্রতিবাদে বলেন যে, অনেক হাদিছের স্পষ্ট মর্মানুসারে দুই কজা একসঙ্গে ধৌত করা ছন্নত প্রমাণিত হয়। আল্লামা এবনে আবেদিন শামি এই শেষোক্ত মতের সমর্থন করিয়াছেন। শামি ১/১১৬, বাঃ, ১/১৮, আঃ ১/৬।

পাঠক, মনে রাখিবেন, বহু হাদিছের স্পষ্ট মর্মানুসারে দুই হাতের কজা এক সঙ্গে ধৌত করা বুঝা যায়, কিন্তু হজরতের অন্য হাদিছে আছে যে, তিনি ডাহিন দিক হইতে কার্য আরম্ভ করা পছন্দ করিতেন, এই হাদিছের মর্মানুসারে অধিকাংশ ফকিহ প্রথমে ডাহিন হাতের কজা ধৌত করার ব্যবস্থা প্রকাশ করিয়াছেন। অধিকাংশ বিদ্বানের মত গ্রহণ করা শ্রেয়ঃ।

৪। মেছওয়াক করা ছন্নতে-মোয়াক্কাদাহ, “শামিতে আছে, অধিকাংশ বিদ্বানের মতে কুন্নি করার সময় মেছওয়াক করা ছন্নত, বাহরোর-রায়েকে উহা উৎকৃষ্ট মত বলা হইয়াছে। ইহা কদুরি ও অধিকাংশ “মতন” লেখকের মত, মনইয়ার টীকা ছগিরিতে ইহাকে সমধিক ছহিহ মত বলা হইয়াছে। কাফি ও জওহেরা কেতাবে এই মতের সমর্থন করা হইয়াছে, কিন্তু জয়লয়ি ও এবনোল্ হোমাম উহার মোস্তাহাব হওয়া ছহিহ বলিয়া দাবি করিয়াছেন।

বাদায়ে' ও মোজতাবা কেতাবে আছে যে, ওজুর অগ্রে মেছওয়াক করিতে হইবে, কিন্তু নেহায়া ও ফংহোল কদিবে আছে যে, কুমী করার সময় মেছওয়াক করিতে হইবে, বাহরোর বায়েকে শেবোক্ত মতকে অধিকাংশ বিদ্বানের মত ও উৎকৃষ্ট মত বলা হইয়াছে। হানাফি মজহাবে মেছওয়াক করা ওজুর ছন্নতের মধ্যে গণ্য হইবে, পক্ষান্তরে এমাম শাফেয়ির মতে উহা নামাজের ছন্নত বলিয়া ধর্তব্য হইবে। বাহরোর-বায়েকে আছে, যদি কেহ এক ওজুতে কয়েক ওয়াক্তের নামাজ পড়ে, তবে আমাদের মতে ওজুকালে একবার মেছওয়াক করিলে যথেষ্ট হইবে, আর এমাম শাফেয়ির মতে প্রত্যেক ওয়াক্তে এক একবার মেছওয়াক করিয়া লইতে হইবে।

জওহেরাহ্ গ্রন্থে আছে, যদি কেহ ওজুর সময় মেছওয়াক করিতে ভুলিয়া যায়, তবে নামাজের সময় মেছওয়াক করিয়া লওয়া মোস্তাহাব হইবে।

ফংহোল-কদিবে গজুনবিয়া হইতে উল্লেখ করা হইয়াছে, পাঁচ সময়ে মেছওয়াক করা মোস্তাহাব হইবে,—দাঁত জরদ হওয়া, (মুখের) দুর্গন্ধ হওয়া, নিদ্রা হইতে জাগরিত হওয়া নামাজে দস্তায়ামান হওয়া এবং ওজু করার সময়। এমদাদোল-ফাত্বাহ্ গ্রন্থে আছে, মেছওয়াক ওজুর জন্য খাস নহে, গৃহে প্রবেশ করা, লোকের নিকট উপস্থিত হওয়া এবং কোরআণ পাঠ কালে মেছওয়াক করা মোস্তাহাব; কাহাস্তানিতে আছে, মেছওয়াক ওজুর জন্য খাস নহে, জাহেরে রেওয়াএত অনুযায়ী উহা আলাহেদা সুন্নত। হেদায়ার হাশিয়াতে আছে, মেছওয়াক সকল সময় মোস্তাহাব, ওজুর সময় ছন্নত হইয়া যায় এবং প্রত্যেক নামাজের সময় মোস্তাহাব। মনইয়ার টীকাতে প্রত্যেক নামাজের ওয়াক্তে উহা মোস্তাহাব বলিয়া উল্লেখ হইয়াছে। তাতারখানিয়াতে তাতেম্মা হইতে উল্লেখ করা হইয়াছে যে, আমাদের মতে প্রত্যেক নামাজ ও ওজুর সময়, যে কোন বস্তুতে মুখে দুর্গন্ধ সৃষ্টি করে, উহা ভক্ষণ কালে ও নিদ্রা হইতে জাগরিত হওয়া কালে উহা মোস্তাহাব।

মে'রাজ কেতাবে আছে, কয়বার মেছওয়াক করিতে হইবে, ইহার কোন নির্দিষ্ট পরিমাণ নাই, বরং দুর্গন্ধ ও দাঁতের জরদ ভাব দূর হইয়া মনের শান্তি হওয়া পর্যন্ত মেছওয়াক করিতে থাকিবে, মেছওয়াকটি তিনবার

ধৌত করিয়া তিনবার দাঁতে ঘর্ষণ করা মোস্তাহাব, যদিও তিনবারের কমে মনে শান্তি হইয়া যায়, তথাচ তিনবার ঘর্ষণ করা মোস্তাহাব হইবে। বাহরোর-রায়েক ও নহরোল-ফায়েকে আছে, মেছওয়াক ডাহিন হাতে ধারণ করা মোস্তাহাব, মেছওয়াক ধারণ করিবার নিয়ম এই যে, কনিষ্ঠা অঙ্গুলি মেছওয়াকের নিম্নভাগে রাখিবে, বৃদ্ধা অঙ্গুলি মেছওয়াকের শিরোদেশের নিম্নে রাখিবে, অবশিষ্ট তিনটি অঙ্গুলি মেছওয়াকের উপরি ভাগে রাখিবে, ইহা (হজরত) এবনে-মছউদ (রাঃ) ইহাতে কথিত হইয়াছে। মেছওয়াক করার নিয়ম এই যে, প্রথম উপরি দাঁতের ডাহিন দিকস্থ অর্ধেকাংশে তিনবার মেছওয়াক করিবে, তৎপরে নিম্ন দাঁতের ডাহিন দিকস্থ অর্ধেকাংশে, তৎপরে উপরি দস্তের বাম দিকস্থ অর্ধেকাংশে, তৎপরে নিম্ন দস্তের বাম দিকস্থ অর্ধেকাংশে, তৎপরে জিহ্বার তিন তিনবার করিয়া মেছওয়াক করিবে। অধিকাংশ বিদ্বানের মতে দাঁতের প্রথ্ভাবে মেছওয়াক করিবে, লম্বা দিকে মেছওয়াক করিবেন না, কেননা ইহাতে দাঁতের মাংস আহত হইতে পারে। ফল্‌ইয়াতে আছে যে, জিহ্বার দীর্ঘভাবে মেছওয়াক করিবে। গাভ্রনবি বলিয়াছেন, বীরে বীরে দাঁতের বহির্দেশে মধ্যদেশে, দাঁতের অগ্রাংশে এবং প্রত্যেক দুই দাঁতের মধ্যভাগে মেছওয়াক করিবে।

মেছওয়াকের সোজা, নরম, গ্রস্থিহীন, কনিষ্ঠা অঙ্গুলীর ন্যায় মোটা ও এক বিঘত লম্বা হওয়া মোস্তাহাব। ইহা দোরোল মোখতারে আছে। ছেরাজ গ্রন্থে আছে, মেছওয়াক যেন কাঁচা না হয়, কেননা ইহাতে ময়লা পরিষ্কার হয় না, আর যেন বেশী শুষ্ক না হয়, কেননা ইহাতে দস্তমূল আহত হয়, মূলকথা, মেছওয়াকের মুখ যেন বেশী নরম কিম্বা বেশী কঠিন না হয়। মে'রাজ গ্রন্থে আছে যে, মেছওয়াক যেন কনিষ্ঠা অঙ্গুলীর ন্যায় মোটা হয়। বাহরোর-রায়েক ও ফৎহোল-কদিরে আছে যে, কোন এক অঙ্গুলীর ন্যায় মোটা হইলে চলিবে। দোরারোল-বেহারে আছে, ইহাতে অঙ্গ গিরা থাকিলেও চলিবে। এবনে-আবেদিন শামি বলেন, প্রথমতঃ এক বিঘত লম্বা হইবে, তৎপরে কাটিয়া ঠিক করিয়া লইতে উহা অপেক্ষা কম হইলেও ক্ষতি হইবে না। মেছওয়াকটি যে ব্যক্তি ব্যবহার করিবে, তাহার এক বিঘত হইবে, কিম্বা (গজের হিসাবে) প্রচলিত অর্দ্ধহাত হইবে, প্রচলিত অর্দ্ধহাত হওয়াই বেশী যুক্তিযুক্ত।

দোরোল-মোখতার ও শামিতে আছে, শায়িত অবস্থায় মেছওয়াক করিবে না, ইহাতে পীড়া বড় হইয়া থাকে। মেছওয়াক হাতের মুঠার মধ্যে ধরিবে না, ইহাতে অশ্লীল রোগের সৃষ্টি হইতে পারে, মেছওয়াক চুমিবে না, কারণ ইহাতে চক্ষু অন্ধ হইবার সম্ভাবনা আছে। মেছওয়াক না চুমিয়া থুথু গিলিয়া ফেলিলে কি হইবে, ইহার সম্বন্ধে হুইয়া কেতাবে এই হাদিছটি উদ্ধৃত করা হইয়াছে:—

তুমি মেছওয়াক করার সময় প্রথম থুথু গিলিয়া ফেল; কেননা ইহাতে কুষ্ঠ, ধবল ও মৃত্যু ব্যতীত প্রত্যেক পীড়ার উপশম হইয়া থাকে, তৎপরে আর থুথু গিলিও না, কেননা ইহাতে অছওয়াক্‌হার (দুশ্চিন্তার) সৃষ্টি হইয়া থাকে। মেছওয়াকটি ধুইয়া রাখিবে, নচেৎ শয়তান উহা দ্বারা মেছওয়াক করিয়া থাকে। মেছওয়াকটি এক বিষম অপেক্ষা অধিক লম্বা করিবে না, কেননা উহাতে শয়তান আরোহন করে। মেছওয়াক ফেলিয়া রাখিবে না, বরং লম্বাভাবে গাড়িয়া রাখিবে, কেননা ছইদ বোনে জোব্বার বলিয়াছেন যে, মেছওয়াক জমিতে ফেলিয়া রাখিলে, উম্মাদ হওয়ার আশঙ্কা আছে।

কাহাথানি বলেন, যেকোন লেখকের লেখনী কর্ণে থাকে, হজরতের মেছওয়াক সেইরূপ তাঁহার কর্ণে থাকিত। ছাহাবাগণের মেছওয়াক তাঁহাদের কর্ণের পশ্চাত্তানে থাকিত। কোন কোন ছাহাবা পাগড়ীর পেঁচের মধ্যে উহা রাখিতেন।

প্রত্যেক ক্ষতিকর ও বিষাক্ত বৃক্ষের মেছওয়াক মকরহ। হুইয়া কেতাবে আছে, একাধিক বিদ্বান ডালিম ও পুষ্পের শাখা দ্বারা মেছওয়াক করা মকরহ বলিয়াছেন। আয়নি, হেদায়ার টিকায় পুষ্পের শাখা দ্বারা মেছওয়াক নিবিদ্ধ হওয়া ও উহাতেকুষ্ঠ রোগের আশঙ্কা হওয়া সংক্রান্ত একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

নহরোল-ফায়েকে ডালিম ও বাঁশের মেছওয়াক করিতে নিষেধ করা হইয়াছে।

মেছওয়াকের মধ্যে পিলু সর্বশ্রেষ্ঠ, তৎপরে জয়তুনের মেছওয়াক শ্রেষ্ঠ। তেবরাণি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত নবী (ছাঃ) বলিয়াছেন, জয়তুনের মেছওয়াক উত্তম, উহা আমার ও প্রাচীন নবীগণের মেছওয়াক।

আলমগিরীতে মুহিত ও জহিরিয়া ইহাতে উল্লিখিত হইয়াছে

যে, মেছওয়াক তিন্তু বুকের শাখা হওয়া উচিত, কেননা উহা মুখে সুগন্ধের সৃষ্টি করে, দাঁতগুলি দৃঢ় করে, পরিপাক শক্তি বৃদ্ধি করে। যদি বুদ্ধশাখা দুপ্রাপ্য হয়, তবে ডাহিন হাতের অঙ্গুলী দ্বারা মেছওয়াক করা যাইতে পারে।

শামিতে ছনইয়া হইতে উল্লেখ করা হইয়াছে, যে কোন অঙ্গুলী দ্বারা মেছওয়াক করাতে কোন দোষ হইবে না। আর যদি ইচ্ছা করে, তবে প্রথমে ডাহিন হস্তের বৃদ্ধাঙ্গুলী দ্বারা ডাহিন পার্শ্বস্থ দাঁতের উপরি এবং নিম্ন অংশ এবং উক্ত হাতের তক্তনী দ্বারা বাম পার্শ্বস্থ দাঁতের উপরি ও নিম্ন অংশ মেছওয়াক করিতে পারে।

দোররোল মোখতারে আছে, যদি বুদ্ধশাখার মেছওয়াক না থাকে, তবে অঙ্গুলী কিম্বা শক্ত কাপড় দ্বারা মেছওয়াক করিলে উক্ত প্রকার নেকী হইবে। আর যদি কাহারও দাঁত না থাকে, তবে অঙ্গুলী কিম্বা শক্ত কাপড় দ্বারা মেছওয়াক করিলে উক্ত প্রকার নেকী হইবে। স্ত্রীলোকেরা সর্বদা মেছওয়াক করিলে, তাহাদের দাঁত দুর্বল হইয়া পড়ে, এজন্য তাহারা মেছওয়াকের নিয়তে ছনুব্বারের মিশি ব্যবহার করিলে, মেছওয়াকের নেকী পাইবে। ইহা বাহরোর-রায়েকে আছে।

দোররোল মোখতারে আছে, মেছওয়াকে মৃত্যু ব্যতীত সমস্ত পীড়ার উপশম হইতে পারে এবং মৃত্যুকালে কলোমা শাহাদত স্মরণ করাইয়া দেয়।

শারাস্বালানিয়া কেভাবে ছহিহ বোখারীর হাশিয়ায়-ফারেজী হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, মেছওয়াক করিলে বার্কক্য দেবীতে আসে, চক্ষু সতেজ হইবে, প্রত্যেক পীড়ার উপশম হয়, পোলছেরাতে দ্রুত গমন করা সম্ভব হয়। মনইয়ার টীকা প্রভৃতি কেভাবে আছে, মেছওয়াকে মুখ পবিত্র হয়, খোদাতায়ালা রাজী হন, ফেরেশতাগণ আনন্দিত হন, দৃষ্টিশক্তি তীক্ষ্ণ হয়, মুখ ও দাঁতের দুর্গন্ধ দূর হয়, দাঁত শুভ্র হয়, দন্তমূল দৃঢ় হয়, খাদ্য পরিপাক হয়, শ্লেষ্মা দূরীভূত হয়, নামাজের নেকী বহুগুণ বেশী হয়, কোর-আন পাঠের নিয়ম পরিষ্কার হয়, শুদ্ধ উচ্চারণের শক্তি বেশী হয়, পাকস্থলী সতেজ হয়, শয়তান নারাজ হয়, নেকী অধিক হইতে অধিক তর হয়, পিণ্ড নাশ হয়, দাঁতের বেদনা ও শিরঃপীড়া নিবারিত হয়, মুখের গন্ধ ভাল হয় এবং রুহ সহজে বাহির হয়।

[illegible][illegible]

৩/৯ স্থানীয় বিনোদন কুঠি ভাঙা, বনপাড়া বিনোদন মাঠে পানি দেওয়া ছুত। এখানে পঁচাটি ছুত আছে, এখানে কুঠি ভাঙা, বনপাড়া নাকে পানি দেওয়া এক ছুত।

দ্বিতীয় দিন চিন্তার এইকাল করা এক দুঃসং। দুইদিন চারদিন
সাতদিন নুতন পানি লওয়া এক দুঃসং। চতুর্থ পানি হাত দ্বারা ঝিক বাল্যিক
করা দুঃসং, কিন্তু বাম হস্ত দ্বারা বাল্যিক পরিহার করা দুঃসং। সপ্তম
কুষ্টিতে গরগরা করা, অর্থাৎ পানির মতো মলমূত্রের দ্বারা পানি
বজায়াশেষ নিষ্কাট পানি পৌরান এবং নানিলা বাহুর উপরি প্রাণ পানি
(শব্দ হাড় পর্যন্ত) পানি পৌরান দুঃসং, কিন্তু প্রাণপান (প্রাণাধানে)
এই দুঃসং আদ্যম কাঙ্ক্ষা, কেননা এই কুষ্টিতে প্রাণ নষ্ট হইবার
সম্ভাবনা আছে। মনঃহার চিন্তা আছে যে, শেষ পর্যন্ত মোক্ষলাভ।

শারি বলেন, কৃষি করা ও নদে-কর্মে স্বেচ্ছা পুষত পুষত
ভাবে ১২টি ছাত্র হইবে, কিন্তু কর্তৃত্বকে এক ছাত্র করিলে, ১২টি ছাত্র
হইবে।

কুল্লি কন্যা ও মাসিকায় পানি স্বেচ্ছা যুক্তরে স্নোভাকোলাহ, ইহা
 ত্যাগ করিলে মহিষ্ মতে সোনারূপার হইবে, ইহা স্বেচ্ছা হইবে আরে ।
 বলিয়া প্রহ্মে আছে, যদি দিনা অঙ্গুষ্ঠি উহা ত্যাগ করার ইচ্ছা করিয়া লয়,
 তবে সোনারূপ হইবে। —শ্রীমি, ১/১২০ কণ্ডো, ১/২১।

মুসল। যদি কোন স্নোকেৰ নিতৰি এতটুকুৰ শুকুৰ পানি থাকে
যে, যদি কুঠি কৰে তে নাকে পানি দেখা, তৰে প্ৰত্যেক অঙ্গ হৈত এতবাব
দীত কৰা সম্ভৱ হয়। আৰ যদি কুঠি কৰা তে নাকে পানি দেখা, তৰে
কৰে, তৰে অৱশিষ্ট সমস্ত অঙ্গ তিনি তিনিবাব কুঠিৰ পাৰে, কৰেহে কি
কৰিত হইবে।

উত্তর । সে ব্যক্তি অন্যান্য সমস্ত অঙ্গ এক একবার ঘোঁত করিলে, কিন্তু কুঁচি করা ও নাসিকায় পানি দেওয়া ত্যাগ করিলে না । হানাফি ইহা এই কারণ নির্দেশ করিয়াছেন যে, হানাফি নরি (ছা) কখন কখন শুভ্র অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ এক একবার ঘোঁত করিয়াছিলেন, কিন্তু কখনও কুঁচি করা ও নাকে পানি দেওয়া ত্যাগ করেন নাই । —শামি, ১/১২১।

মসলা । যদি কেহ হাতে পানি নইয়া উহার কিছু অংশ দ্বারা কুঁচি করে এবং অবশিষ্ট অংশ দ্বারা নাকে পানি দেয়, তবে মূল কুঁচি করা ও নাকে পানি দেওয়া ছদ্মত আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু প্রত্যেক কার্যের জন্য পৃথক পৃথক ভাবে পানি লওয়ার ছদ্মত ত্যাগ হইয়া যাইবে।

আব যদি কেহ পানি নইয়া প্রথমে উহার কিছু অংশ নাকে দেয়, তৎপরে অবশিষ্টাংশ দ্বারা কুঁচি করে, তবে নাকে পানি দেওয়া ছদ্মত আদায় হইবে, কিন্তু কুঁচি করা ছদ্মত আদায় হইবে না এবং তদ্বিত্ত নক্ষা রাখার (অর্থাৎ অগ্রে কুঁচি করার) ছদ্মত আদায় হইবে না । শামি, ১/১২১।

মসলা । যদি কেহ কুঁচি করিতে গিয়া পানি গিলিয়া ফেলিয়া দেয়, তবে কি হইবে?

উত্তর । ক্ষত্বেল-নাসিরে আছে যে, উপরোক্ত ক্ষেত্রে কুঁচি করা ছদ্মত আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু কুঁচির পানি বাহিরে নিষ্ক্ষেপ করা উত্তম । —বাহ, ২/২১।

মসলা । যদি কেহ এক গণ্ডপ পানি নইয়া তিনবার কবিতা মুখে দেয়, কিম্বা নাকে দেয়, তবে কি হইবে?

উত্তর । মুহিত কেভাবে আছে, উপরোক্ত ক্ষেত্রে কুঁচি আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু নাকে পানি দেওয়া ছদ্মত আদায় হইবে না । —আলমগিরি, ১/৭।

মসলা । যদি মেছওয়াক করে, কিন্তু তাহার মুখের মধ্যে মেছওয়াকের কিছু অংশ অথবা খাদ্য সামগ্রীর কিছু অংশ বাকী থাকে, এবং মেছওয়াকের দ্বারা উহা বহির্গত না হয়, অথবা নাকে কিছু ময়লা থাকে, তবে কি করিবে?

উত্তর । কাহাছানি বলেন, মুখে ও নাসিকায় অঙ্গুলী দিয়া উহা বাহির করিয়া ফেলা উত্তম । শামি, ১/১৩১, সোরেনি-মোখতার।

মসলা । ওজুর ফরজগুলির অগ্রে কুঁচি করা ও নাকে পানি দেওয়ার ব্যবস্থা দ্বিগ করা ইহা কেন?

উদ্ভব। ওজুর পানির রং চক্ষু দ্বারা দেখা যাইবে, উহার স্বাদ মুখ দ্বারা এবং উহার গন্ধ নাসিকা দ্বারা পরীক্ষা করা যাইবে, এই তিনটি ক্রমিক করা ও নাকে পানি দেওয়ার ব্যবস্থা প্রথমে হইয়াছে। শামি, ১/১৩০।

৭। তিনবার মুখমণ্ডল দ্বিত করার পরে দাড়ি, খেলান করা ছন্নত, ইহা কাজিখান, জাহেদি মবছুত ও মে'রাজ কেতাবে সমধিক হইহ, বা ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। যে ব্যক্তি হজ্ব করিতে এহবাম অবস্থায় থাকে, তাহার পক্ষে দাড়ি খেলান করা মকরুহ, ইহা নহরোল ফায়েকে আছে।

দাড়ি খেলান করার নিয়ম এই যে, ডাহিন হাতের অঙ্গুলী সমূহ এই ভাবে দাড়ির মধ্যে দাখিল করিবে যে, যেন তাহার হাতের তালুর পৃষ্ঠদেশ গলার দিকে থাকে এবং নীচের দিক হইতে টানিয়া উপরের দিকে লইয়া যাইবে। ইহা মনহ ও ছন্নইয়া কেতাবে আছে। আলমগিরি, ১/৭, শামি ১/১২১।

৮। হাত পায়ের অঙ্গুলিগুলি খেলান করা ছন্নতে-মোয়াক্কাদাই, ইহা ছেরাজ ও নহরোল ফায়েকে আছে। যদি অঙ্গুলির মধ্যে পানি পৌছিয়া থাকে, তবে খেলান করা ছন্নত হইবে, আর যদি পানি পৌছিয়া না থাকে, তবে তথায় পানি পৌছান ফরজ, ইহা ফৎহোল-কদিরে আছে। যদি হাতের অঙ্গুলিগুলি পরস্পর মিলিত থাকে, তবে খেলান করা ফরজ হইবে, ইহা দোরোল মোখতার ও শামিতে আছে।

হাতের অঙ্গুলিগুলি খেলান করার নিয়ম এই যে, এক হাতের অঙ্গুলিগুলি অন্য হাতের অঙ্গুলিগুলির মধ্যে দাখিল করিবে (যে রূপ পাঞ্জা করার সময় করিতে হয়) ইহা বাহরোর রায়েক ও নহরোল ফায়েকে আছে।

এবনে আবেদিন শামি বলিয়াছেন, বাহরোর-রায়েকে ইহার জইফ হওয়ার প্রতি ইশারা করা হইয়াছে। রহমতি বলিয়াছেন, এরূপ ভাবে খেলান করিবে যে, যেন এক হস্তের তালু অন্য হস্তের তালুর পৃষ্ঠদেশে মিলিয়া যায়, প্রথমোক্ত ভাবে খেলান করিলে, ক্রীড়ার ভাবাপন্ন হইয়া পড়ে, আর এই শেষোক্ত ভাবে খেলান করিলে, এই ভাবটি থাকে না। (লেখক বলেন, ইহাই গ্রহণীয় মত)।

মে'রাজ ও কদুরিতে আছে, পায়ের অঙ্গুলিগুলিতে খেলান করার নিয়ম এই যে, বাম হস্তের কনিষ্ঠা অঙ্গুলী দ্বারা ডাহিন পায়ের কনিষ্ঠা

অঙ্গুলী ইহাতে খেলাল আরও করিয়া নতম পায়ের কনিষ্ঠা অঙ্গুলিতে শেষ করিবে। বাহরোর-নায়েকে আছে, ফকিহগণ বলিয়াছেন যে, এই পায়ের খেলাল নীচের দিক ইহাতে উপরের দিকে করিতে ইহবে, ইহার দুই প্রকার অর্থ ইহাতে পারে, প্রথম এই যে, পায়ের পৃষ্ঠ দিক ইহাতে কনিষ্ঠা অঙ্গুলী দাখিল করিয়া নীচের দিক ইহাতে উপরের দিকে টানিয়া লইয়া যাইবে।

দ্বিতীয় এই যে, পায়ের ভিতরের দিক ইহাতে অঙ্গুলী প্রবেশ করাইয়া নীচের দিক ইহাতে উপরের দিকে টানিয়া লইবে। ছেরাজ কেতাবে দ্বিতীয় মতের দৃঢ় সমর্থন করা ইহয়াছে, কিন্তু প্রথম মতটি সমধিক যুক্তিযুক্ত। এবনে আবেদিন শামি ইহার অনুমোদন করিয়াছেন। (লেখক বলেন, উভয় মতের মধ্যে কোন একটি গ্রহণ করিলে চলিবে)।

যদি কেহ অঙ্গুলিগুলিকে পানিতে ডুবাইয়া দেয়, তবে খেলাল আদায় ইহয়া যাইবে।—শামি, ১/১২১/১২২, আঃ ১/৭, বাহঃ, ১/২২/২৩।

৯। প্রত্যেক শরীর পূর্ণভাবে তিনবার করিয়া ধৌত করা ছন্নত, জাহরিয়া কেতাবে আছে যে, পূর্ণভাবে একবার ধৌত করা ফরজ। তৎপরে দ্বিতীয় ও তৃতীয়বারে পূর্ণ ভাবে ধৌত করা ছন্নত, কিন্তু জওহেরা ও ফত্বাহান-কদিরে আছে যে, শেষ দুইবার ধৌত করা একটি ছন্নত, আর ছেরাজ ও নহরোল-কায়েকে দুইবার ধৌত করাকে দুইটি মোয়াজ্জাদা ছন্নত বলা ইহয়াছে। প্রত্যেক বার পূর্ণভাবে অঙ্গ ধৌত করা ছন্নত এমন কি যদি কেহ এক গণ্ডুর পানি লইয়া একপভাবে অঙ্গ ধৌত করে যে, উহার কিছু অংশ শুষ্ক থাকে, তৎপরে দ্বিতীয় গণ্ডুর পানি দ্বারা কিছু অংশ ধৌত করে, তৎপরে তৃতীয় গণ্ডুর দ্বারা সম্পূর্ণ অঙ্গ ধৌত করে, তবে উহা তিনবার ধৌত করা ইহবে না, ইহা তাহতাবি ও হলুয়া কেতাবে আছে।

এবনে আবেদিন শামি বলিয়াছেন, যদি কেহ তৃতীয়বারে সম্পূর্ণ অঙ্গ ধৌত করিয়া থাকে, তবে কি এক্ষেত্রে একবার ধৌত করা ধরিয়া আর দুইবার পূর্ণভাবে ধৌত করিতে ইহবে কিনা প্রথম ও দ্বিতীয় বারে যে অংশটুকুতে পানি না পৌঁছিয়াছিল, তাহাই ধৌত করিলে চলিবে? বাহরোর-নায়েকের এবারতে বুঝা যায় যে, দুইবার পূর্ণভাবে অঙ্গ ধৌত করিতে ইহবে।—আঃ, ১/৭, শামি, ১/ ১২২/১২৩।

মসলা। যদি কেহ একবার করিয়া অঙ্গ ধৌত করে, তবে কি ইহবে?

উত্তর। যদি দৈবাৎ কেহ এইরূপ করে, কিম্বা পানির অল্পতা হেতু, অথবা শীতের ওজন বা অন্য কোন কারণে একপ করে, তবে মকরুহ্ হইবে না, আর যদি উহা স্বভাব করিয়া নয়, তবে মকরুহ্ হইবে। ইহা খোলাছা কেভাবে আছে।

শামি ও মে'রাক কেভাবে আছে যে, তিন তিনবার অঙ্গ ধৌত করা ছুন্নতে মোয়াক্কাদাহ্, কাজেই বিনা কাবণে সর্বদা উহা ত্যাগ করিলে, গোনাহ্ হইবে। —শামি, ১/১২৩. আ., ১/৭।

মনলা। তিনবারের অধিক অঙ্গ ধৌত করিলে কি হইবে?

উত্তর। যদি মনের শাস্তি লাভ উদ্দেশ্যে (সন্দেহ ভঞ্জন উদ্দেশ্যে) তিনবারের অধিক অঙ্গ ধৌত করে, তবে কোন দোষ হইবে না। আর যদি এইরূপ উদ্দেশ্যে বাতীত তিনবারের অধিক ধৌত করে, তবে মকরুহ্ হইবে, ইহা হুন্ইয়া। কেভাবে আছে এবং ফৎহোন কদিরের এবারত হইতে ইহাই বুঝা যায়: কিন্তু বাদায়ে ও তাতারখানিয়া কেভাবে আছে যে, যদি তিনবার ধৌত করা ছুন্নত ধারণা করিয়া তিনের অধিকবার ধৌত করে, তবে মকরুহ্ হইবে না।

এবনে-আরেদিন শামি উপরোক্ত মতভেদ এইভাবে খণ্ডন করিয়াছেন যে, যদি তিনবার ধৌত করা ছুন্নত জানিয়া দৈবাৎ একবার একপ করে, তবে মকরুহ্ হইবে না, আর যদি উহা স্বভাব করিয়া নয়, তবে তিনবার ধৌত করা ছুন্নত জানিলেও মকরুহ্ হইবে, অবশ্য (সন্দেহ ভঞ্জন) এইরূপ হুইহ্ উদ্দেশ্যে একাধিকবার উক্ত কার্য করিলে মকরুহ্ হইবে না।

রহমতি বলিয়াছেন, মনের দুশ্চিন্তা নিবারণের জন্য তিনবারের অধিক অঙ্গ ধৌত করা মকরুহ্ নহে, কিন্তু ইহা ওছওয়াছা বিশিষ্ট (দুশ্চিন্তাশীল) ব্যক্তির ব্যবস্থা নহে, দুশ্চিন্তাশীল ব্যক্তির পক্ষে ওছওয়াছা (দুশ্চিন্তা) দূর করা ও সন্দেহের দিকে লক্ষ্য না করা ওয়াজেব, কেননা এই দুশ্চিন্তা শয়তান কর্তৃক উৎপন্ন হইয়া থাকে, আর আমরা শয়তানের বিরুদ্ধাচারণ করিতে এবং উহার সহিত শত্রুতা প্রকাশ করিতে আদেশ প্রাপ্ত হইয়াছি।

তাতারখানিয়া কেভাবে আছে, যদি কেহ ওজুর কোন অঙ্গ ধৌত করা সম্বন্ধে সন্দেহ করে, তবে উহা দোহরাইয়া লইবে, আর যদি ওজু

শেষ করিয়া উক্ত সন্দেহ করে, কিম্বা সন্দেহ করা যাহার স্বভাব হইয়াছে, সেই ব্যক্তি ওজু শেষ করার পূর্বে সন্দেহ করে, তবে উহা দোহরাহিবে না, ইহাতেই উক্ত ওছওয়াছা দূরীভূত হইয়া যাইবে।—শামি, ১/১২৩/১২৪।

মসলা। যদি কেহ একাধিকবার ওজু করে, তবে কি হইবে?

উত্তর। যদি কেহ ওজু শেষ করিয়া একই মজলিশে দ্বিতীয়বার ওজু করে, তবে তাতারখানিয়া ও নোনাছার রেওয়াএত অনুযায়ী মকরুহ হইবে না, কিন্তু মনইয়ার টীকায় আছে যে যদি ওজু করিয়া নামাজ পড়িয়া থাকে, কিম্বা তেনাওয়াতের ছেজদা করিয়া থাকে, অথবা কোরআন শরীফ স্পর্শ করিয়া থাকে, তবে দ্বিতীয় বার ওজু করা মকরুহ হইবে না, নচেৎ মকরুহ হইবে।

ইহার অনুকূলে এবনে-এমাদ 'হেদইয়া' কেতাবে লিখিয়াছেন, ওজু করিয়া নামাজ পড়িয়া ওজু করা মোস্তাহাব, ইহা শোরয়া ও কেনইয়া কেতাবে আছে। ছিউতি যামে'-ছগিরে এই হাদিছটি উল্লেখ করিয়াছেন, ওজু থাকিতে ওজু করিলে, দশ নেকী হইবে। মানাবি বলেন, হজরত এবনে-ওমার (রাঃ) উক্ত হাদিছের রাবি ছিলেন, তিনি উক্ত হাদিছের ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, ওজু করিয়া ফবজ কিম্বা নফল নামাজ পড়িয়া ওজু করিলে, উক্ত নেকী হইবে। শামি প্রণেতা বলেন, উপরোক্ত কথাগুলিতে বুঝা যায় যে, ওজু করিয়া নামাজ ইত্যাদি এবাদত না করিয়া একই মজলিশে বা ভিন্ন ভিন্ন মজলিশে দ্বিতীয়বার ওজু করিলে, মকরুহ হইবে।

পক্ষান্তরে ছেরাজ ও নহরোল-ফায়েকে আছে যে, এক মজলিশে দ্বিতীয়বার ওজু করিলে মকরুহ হইবে না, তদধিকবার ওজু করিলে, অপব্যয় ও মকরুহ হইবে। আবদুল গণি নাবেলছি বলিয়াছেন, হাদিছের ভাবে বুঝা যায় যে, ওজু করিয়া নামাজ না পড়িলেও সেই মজলিশে ওজু করার শরিয়ত সঙ্গত ব্যবস্থা, আর শরিয়ত-সঙ্গত ব্যবস্থা পালনে অপব্যয় হইতে পারে না, কিন্তু তৃতীয়বার বা চতুর্থবার ওজু করিতে গেলে মধ্যো নামাজ পাঠ কিম্বা মজলিশ পরিবর্তন আবশ্যিক, নচেৎ উহা অপব্যয় বলিয়া গণ্য হইবে।

শামি-প্রণেতা বলেন, ওজু করিয়া নামাজ পাঠ করিলে কিম্বা স্থান পরিবর্তন করিলে, দ্বিতীয়বার ওজু করাতেও মকরুহ হইবে না।—

লেখক বলেন, ওজু করিয়া নামাজ পাঠ, তেলাওয়াতের ছেজদা ও কোর-আন স্পর্শ এইরূপ কোন এবাদত করিয়া দ্বিতীয়বার ওজু করিলে সকলের মতে উহা মোস্তাহাব হইবে, আর কোন এবাদত না করিয়া কেবল মজলিশ পরিবর্তন করিলে, দ্বিতীয়বার ওজু করাতে মতভেদ আছে, কাজেই উহা না করা উত্তম।

১০। একবার পানি লইয়া একবার সমস্ত মস্তক মছহ করা ছন্নত। ফৎহোল-কদিরে ইহার উপর দৃঢ় আস্থা স্থাপন করা হইয়াছে। কিন্ইয়া হইতে উল্লিখিত হইয়াছে যে, যদি কেহ বিনা আপত্তি সর্বদা পূর্ণভাবে মস্তক মছহ ত্যাগ করিতে থাকে, তবে গোনাহগার হইবে। —শামি, ১/১২৫।

মসলা ॥ পূর্ণভাবে মস্তক মছহ করার নিয়ম কি?

উত্তর। মন্ইয়ার ৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, পানি লইয়া দুই হাতের দুই তালু ও অঙ্গুলিগুলি ভিজাইবে, তৎপরে প্রত্যেক হাতের তিন তিন অঙ্গুলি (কনিষ্ঠা, অনামিকা ও মধ্যমাকে) মস্তকের অগ্রভাগে রাখিবে এবং দুইটি তজ্জনী ও দুইটি বৃদ্ধাঙ্গুলি ও দুইটি তালুকে মস্তক হইতে পৃথক করিয়া রাখিবে, আর উক্ত হস্তদ্বয়কে (ছয়টি অঙ্গুলিকে) টানিয়া ঘাড় পর্য্যন্ত লইয়া যাইবে, তৎপরে দুইটি তালুকে মস্তকের দুই পার্শ্বদেশে রাখিয়া মছহ করিবে, অবশেষে দুইটি বৃদ্ধাঙ্গুলীর বাতীনি অংশ (পেট) দ্বারা দুই কর্ণের পৃষ্ঠদেশ এবং দুইটি তজ্জনীর পেট দ্বারা দুই কর্ণের ভিতরের অংশ মছহ করিবে। ইহা মুহিত কেতাবে আছে।

এবনে আবেদিন শামি 'বাহরোর-রায়েক' এর হাসিয়া মেনহাতোল খালেক কেতাবে নহরোল-ফায়েক হইতে উপরোক্ত প্রকার মছহ করার কথা উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু তিনি এইটুকু বেশী বলিয়াছেন, দুই তালুকে মস্তকের (পশ্চাদ্ভাগ) দুই পার্শ্বদেশে রাখিয়া মস্তকের অগ্রভাগ পর্য্যন্ত টানিয়া লইয়া যাইবে।

বাহরোর-রায়েক ও শামিতে উপরোক্ত প্রকার মছহ করার এইরূপ প্রতিবাদ করা হইয়াছে যে, জয়লয়ি বলিয়াছেন, ফকিহগণ মছহ করার নিয়ম লইয়া বাদানুবাদ করিয়াছেন, প্রকাশ্য (ফৎওয়া গ্রাহ্য) মত এই যে, দুই তালু ও অঙ্গুলিগুলি মস্তকের অগ্রভাগে রাখিয়া এরূপ ভাবে ঘাড় পর্য্যন্ত টানিয়া লইয়া যাইবে যে, যেন সমস্ত মস্তক মছহ হইয়া যায়, তৎপরে দুই অঙ্গুলি দ্বারা দুই কর্ণ মছহ করিবে, মস্তক মছহ করাতে পানি

মোস্তা'মাল হইবে না। দুইটি তজ্জনী ও দুইটি বুদ্ধাদুনি এবং দুই তালু পৃথক রাখার মত হাদিছে প্রমাণিত হয় নাই, ইহা কছাফোল-কাদিরে আছে।
—শামি, ১/১৬/৫, ১২২।

মসলা। পৃথক পৃথক পানি দ্বারা তিনবার মস্তক মছহ করিলে কি হইবে?

উত্তর। মুহিত ও বাদারো কেতাবে আছে যে, পৃথক পৃথক পানি দ্বারা তিনবার মছহ করা মকরুহ হইবে। খোলাছা কেতাবে উহা বৈদয়াত বলা হইয়াছে।

মনহযার টীকায় আছে যে, মকরুহ হওয়ার মত দলীল সম্মত। এবনে-আবেদিন শামি 'মেনহাতোল-খালেক' কেতাবে উহার মকরুহ হওয়া দলীল সম্মত সপ্রমাণ করিয়াছেন। দোরৌল-মোখতারে উহা মকরুহ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। শামি, ১/১২৫, বাহঃ, ১/২৩, মেনহাতোল-খালেক, ১২৪।

দোরৌল-মোখতারে আছে যে, একবার পানি লইয়া তিনবার মস্তক মছহ করা ছন্নত কিম্বা মোস্তাহাব হইবে, 'মতন' গ্রন্থ সমূহে একবার মছহ করার কথা আছে। আয়নি কেতাবে এমাম আজমের ছহিহ মতে একবার মছহ করার বাবুদ্বা আছে।—আঃ, ১/৭, শামি, ১/১২৫, গায়া, ১/৬২।

১১। মস্তক মছহ করিতে যে পানি লইয়াছিল সেই পানি দ্বারা দুই কর্ণ এক সময় মছহ করা ছন্নত, এহলে ডাহিন দিক হইতে আরম্ভ করিতে হইবে না।

হানাফি মজহাবে মস্তক মছহ করার পানি দ্বারা কর্ণ মছহ করা জায়েয হইবে, কেননা হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, দুইটি কর্ণ মস্তকনে মধ্যে গণ্য। বাহরোর-রায়েক, নহরোল-ফায়েক ও খোলাছা কেতাবে আছে যে, নূতন পানি দ্বারা কর্ণ মছহ করিলে, ছন্নত আদার হইয়া যাইবে, ইহাই দোরৌল-মোখতার, শারাম্বালি ও বোরহানের এবারতে বুঝা যায়, কিন্তু সমস্ত 'মতন' গ্রন্থে ইহার বিপরীতে লিখিত আছে যে, মস্তক মছহ করার পানিতে কর্ণদ্বয় মছহ করিবে। হেদায়ার টীকাকারগণ এই মতের অনুমোদন করিয়াছেন।

মেরাত হচ্ছে থাকাকিয়া হইতে উল্লিখিত আছে যে, কর্ণদ্বয়ের জন্য পৃথক পানি লওয়া ছুন্নত নহে। জনহিয়াতে আছে যে, আমাদের মতে মস্তক মছহ করার পানি দ্বারা কর্ণদ্বয় মছহ করা ছুন্নত। তাতারখানিয়াতে আছে যে, মস্তক মছহ করার পানি দ্বারা কর্ণদ্বয় মছহ করা ছুন্নত, কর্ণদ্বয়ের জন্য পৃথক পানি লইবে না। হেদায়া ও বালায়ে' কেতাবে উক্ত মত মনর্থন করা হইয়াছে।

এ'নাবা ও মজমায়া'র টীকায় আছে যে, পৃথক পানি লইবে না। আয়নি বলিয়াছেন, একই পানিতে সমস্ত মছহ করা ছুন্নত কর্ণদ্বয় মস্তকের অন্তর্গত। দোরাবের টীকায় আছে, পৃথক পানি দ্বারা কর্ণদ্বয় মছহ করিলে দুইটি পৃথক নিয়ম অবলম্বন করা হইবে, ইহা জায়েজ হইবে না। ইহাতে প্রকাশিত হইতেছে যে, কর্ণদ্বয় মছহ করার জন্য পৃথক পানি লওয়া যাবতীয় মতন গ্রন্থ ও মজহাব বর্ণনাকারী টীকার গৃহীত রেওয়াএতের খেলাফ। কর্ণদ্বয় মছহ করার নিয়ম ইতিপূর্বে নিখিত হইয়াছে।

যদি পাগড়ি স্পর্শ করার হস্তের পানি শুদ্ধ হইয়া গিয়া থাকে তবে কর্ণদ্বয় মছহ করার জন্য পৃথক পানি লওয়া আবশ্যিক। ইহা মনইয়ার টীকা ও ফত্বেল-কাদিরে আছে।

দোরোন-মোখতারে আছে যে, (মস্তক মছহ করার পরে) পাগড়ি স্পর্শ করিলেই কর্ণদ্বয় মছহ করিতে নূতন পানির আবশ্যক, কেননা এক্ষেত্রে হস্তের পানি মোস্তামাল হইয়া যায়। শামিতে আছে, উপরোক্ত মস্নার হিসাবে যদি মস্তক মছহ করিয়া কর্ণদ্বয় মছহ করার পূর্বে দুই হাত উঠাইয়া লওয়া হয়, তবে হাতে পানি থাকিলেও কর্ণদ্বয় মছহ করার জন্য পৃথক পানি লওয়া আবশ্যিক হওয়াই সম্ভব। —শামি, ১/১২৫/১২৬।

১২। কোরআন শরীফের আয়াতে ওজু'র যে তরতিব উল্লেখ হইয়াছে, সেই তরতিবে ওজু' করা ছুন্নতে মোয়াক্কাদাহ, (অর্থাৎ প্রথমে মুখ ধৌত করা, তৎপরে দুই হাত ধৌত করা, তৎপরে মস্তক মছহ করা, তৎপরে দুই পা ধৌত করা ছুন্নতে মোয়াক্কাদাহ উহা ত্যাগ করিলে গোনাহগার হইতে হইবে। —বাহঃ, ১/২৭।

কদরী লেখক নিযত, তরতিব ও সম্পূর্ণ মস্তক মছহ করাকে মোস্তাহাব বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু হেদায়া, মুহিত, তোহফা, ইজাহ ও ওয়াকি' কেতাবে উক্ত তিনটি কার্যকে ছুন্নত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন,

মে'রাজোন্দে'রায়ী কেতাবে ইহাকে সমধিক ছহিহ মত বলা ইয়াছে। —
আঃ, ১/৮/১৩।

ওজুর অঙ্গগুলি একপ ধারাবাহিক (লাগানাগি) ধৌত করা ছন্নত যে, যেন দ্বিতীয় অঙ্গ ধৌত কিম্বা মছহ করার পূর্বে প্রথম অঙ্গ শুদ্ধ না হইয়া যায়, বাহরোর-রায়েকে আছে যে, এই মতটি সমধিক যুক্তযুক্ত।

যদি গরম বায়ু বা তেজ বায়ুর জন্য অঙ্গ শুদ্ধ হইয়া যায়, কিম্বা পানি শেষ হইয়া যাওয়ায় অন্য পানি চেষ্টা করিতে গেলে, প্রথম অঙ্গ শুদ্ধ হইয়া যায়, তবে উক্ত ছন্নত আদায় হইয়া যাইবে। শামি, ১/১২৭, আঃ, ১/৮, বাহঃ, ১/২৭।

বাহরোর-রায়েকের ১/২৮ পৃষ্ঠায় আছে, দুই পা ধুইবার পূর্বে রুমাল দ্বারা অন্যান্য অঙ্গ মুছিয়া ফেলিবে না, কেননা ইহাতে ধারাবাহিক ধোয়ার ছন্নত তরক হইয়া যায়।

পাঠক, মতন গ্রন্থগুলিতে ১৩টি ছন্নতের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, কিন্তু তোহফা ইত্যাদি গ্রন্থে প্রায় ২১টি ছন্নতের কথা উল্লিখিত হইয়াছে। উপরোক্ত ১৩টি ছন্নত বর্ণনা কালে তন্মধ্যে অনেকগুলি ছন্নতের কথা উল্লেখ করা হইয়াছে। অবশিষ্ট ছন্নতের মধ্যে নোরৌল-মোখতারে নিম্নোক্ত কয়েকটি ছন্নতের কথা উল্লেখ করা হইয়াছে, —(১) ওজুর অঙ্গ মর্দন করা, (২) অতিরিক্ত পানি নষ্ট না করা, (৩) মুখমণ্ডলে সজোরে পানি নিক্ষেপ না করা। আলমগিরি ও শামিতে নিম্নোক্ত ছন্নতগুলির কথা আছে, (৪) প্রস্তর দ্বারা এস্তেঞ্জা করা, (৫) পানি দ্বারা এস্তেঞ্জা করা, (৬) এস্তেঞ্জা কালে স্ট্রীলোফের বাহা যোনি ধৌত করা, (৭) মস্তক মছহ কালে মস্তকের অগ্র ইহতে আরম্ভ করা, (৮) হাত, পা ধৌত কালে অঙ্গুলিগুলির অগ্রভাগ ইহতে আরম্ভ করা, (৯) দুই পা ধৌত কালে পানি পাত্রটি ডাহিন হস্তে ধরিয়া ডাহিন পায়ের অগ্রভাগে ঢালিয়া দিয়া বাম হস্ত দ্বারা মর্দন করা, তৎপরে বাম পায়ের উপর পানি ঢালিয়া দিয়া উহা মর্দন করা ছন্নত। —
শামি, ১/১২৭/১২৮, আঃ, ১/৮, নোরৌল-মোখতার।

ওজুর মোস্তাহাবগুলির বিবরণ।

প্রশ্ন । মোস্তাহাব কাহাকে বলে?

উত্তর । যাহা করিলে, ছওয়াব হয় এবং ত্যাগ করিলে, কোন তিরস্কার (দোষ) নাই, উহাকে মোস্তাহাব, মন্দুব, নফল ও তাত্তাওয়া

تطوع বলা হয়। কখন ও উহার উপর ছুন্নত শব্দ ব্যবহার করা হইয়া থাকে। কাহাঙ্গানি বলিয়াছেন, উহা ছুন্নতে জায়েদা অপেক্ষা দবজায় কম। কেহ কেহ বলেন, মোস্তাহাব ত্যাগ করিলে, মকরুহ তজ্জিহি হইবে। বাহরোর রায়েক, জয়ালয়ি ও শামির মতে মোস্তাহাব ত্যাগ করিলে, মকরুহ তজ্জিহি হইবে না। ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত। —শামি, ১/১২৮।

প্রশ্ন:—ওজুর মোস্তাহাবগুলি কি কি?

উত্তর। ১। দুই হাত, দুই পা দ্ব্যেত কালে প্রথমে ডাহিন হাত ও ডাহিন পা দ্ব্যেত করা মোস্তাহাব। দুই গণ্ড দ্ব্যেত করা কালে এবং দুই কর্ণ মছহ করা কালে ডাহিন দিক হইতে আরম্ভ করা মোস্তাহাব নহে। সেহাছ গ্রন্থে এই হাদিছটি আছে,—জনাব হজরত নবি (ছাঃ) প্রত্যেক বিষয়ে, এমন কি পাক হওয়া কালে, জুতা পরিধান কালে ও বেশ বিন্যাস করা কালে এবং প্রত্যেক কার্যে ডাহিন দিক হইতে আরম্ভ করা পছন্দ করিতেন।—শামি ১/১২৮/১২৯।

আয়নি হেদায়ার টীকায় লিখিয়াছেন, ছহিহ বোখারী ও মোছলোম আছে, জনাব নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, তোমরা জুতা পায় দেওয়া কালে প্রথমে ডাহিন পায়ে জুতা দিবে, আর জুতা খুলিবার সময় বাম পায়ের জুতা প্রথম খুলিবে।

হাকেম ছহিহ ছনদে উল্লেখ করিয়াছেন, হজরত বলিয়াছেন, তুমি মসজিদে প্রবেশ করার সময় প্রথমে ডাহিন পা রাখিবে, আর মসজিদ হইতে বাহির হইতে গেলে, প্রথমে বাম পা বাহিরে রাখিবে। কিছানগণ এক বাক্যে বলিয়াছেন, প্রত্যেক সম্মান যোগ্য কার্যে ডাহিন দিক হইতে আরম্ভ করা মোস্তাহাব, ওজু গোসল করিতে, বস্ত্র, জুতা মোজা ও পায়জামা পরিধান করিতে, মসজিদে প্রবেশ করিতে, মেন-ওয়াক করিতে, সুরমা ব্যবহারে, নখ কাটিতে, গোঁফ ছাটিতে, বগনের লোম কর্তন করিতে, মস্তক মুণ্ডন করিতে, নামাজের ছালাম ফিরিতে, পায়খানা হইতে বাহির হইতে, পানাহার করিতে, মোসাফাহা করিতে হাজারে-আছওয়াদ চূষন করিতে, কোন বস্তু আদান প্রদান কালে তদ্ব্যতীত এইরূপ অন্যান্য কার্যে ডাহিন দিক হইতে আরম্ভ করা মোস্তাহাব।

আর এইরূপ কার্যাবলী বিপরীত কার্য সমূহে বাম দিক হইতে আরম্ভ করা মোস্তাহাব, যথা নাসিকা পরিষ্কার করিতে, এস্তেঞ্জা ও

পায়খানায় যাইতে, মসজিদ হইতে বাহির হইতে, জুতা, মোজা, কাপড় ও পায়জামা খুনিতে, এইরূপ কার্য করিতে বাম দিক হইতে আরম্ভ করিতে হইবে। গায়াতোল-আওতাব, ১/৫৮।

বাহরোর-রায়েক ও নহরোল-ফায়েকে ওজুর অঙ্গ ডাহিন দিক হইতে আরম্ভ করা মোস্তাহাব বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে, ছেরাজ গ্রন্থে ইহাই সমধিক ছহিহ বলা হইয়াছে। ফৎহোল-কাদিরে উহার ছন্নত হওয়া সপ্রমাণ করা হইয়াছে এবং শামিতে ইহার সমর্থন করা হইয়াছে।—শামি, ১/১২৮, ১২৯, বাহঃ, ১/২৮। (লেখক বলেন, প্রথম মত ফৎওয়া গ্রাহ্য।

২। দুই হস্তে পৃষ্ঠদেশ দ্বারা ঘাড় মছহ করা মোস্তাহাব, ইহাই ছহিহ মত, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে, ক্বকিহ আবু জা'ফর উহা ছন্নত বলিয়াছেন। মিছকিনের টীকায় আছে যে, বহু বিদ্বান এই মত গ্রহণ করিয়াছেন। (লেখক বলেন, এই ছন্নতের অর্থ গায়ের মোম্বাক্কাদাহ ছন্নত, কাজেই উভয়ের মতের একই মর্ম)।

বাহরোর-রায়েকে আছে দুই হস্তের পৃষ্ঠদেশের পানি (মস্তক মছহ করা কালে) ব্যবহৃত হয় নাই, কাজেই সেই পানি দ্বারা ঘাড় মছহ করিতে হইবে। শামিতে আছে, মনইয়াতে যে পৃথক পানি দ্বারা মছহ করার কথা আছে, ইহার কোন আবশ্যক নাই, উহার টীকা কবিরিতে বর্ণিত হইয়াছে। মনইয়াতে অঙ্গুলিগুলির পৃষ্ঠদেশ দ্বারা মছহ করার কথা আছে, সম্ভবতঃ দুই হস্তের পৃষ্ঠদেশ বলিয়া উক্ত মর্ম গ্রহণ করা হইয়াছে।

গলা মছহ করা বেদয়াত।—শামি, ১/১২৯, বাহঃ, ১/২৮।

৩। পশ্চিম দিকে মুখ করিয়া ওজু করা মোস্তাহাব।—দোঃ।

৪। কর্ণদ্বয় মসহ করার সময় ভিজা কনিষ্ঠা অঙ্গুলিদ্বয়কে দুই কর্ণে দাখিল করা মোস্তাহাব।—দোঃ

৫। মা'জুর বাতীত অন্য লোকের ওয়াস্তের পূর্বে ওজু করা মোস্তাহাব।

৬। টিলা অঙ্গুটিকে ওজু কালে নাড়িয়া দেওয়া মোস্তাহাব, এইরূপ পানি পৌছিয়াছে জানিতে পারিলে, কসা অঙ্গুটি নাড়িয়া দেওয়া মোস্তাহাব, আর উহা জানিতে না পারিলে, নাড়িয়া দেওয়া ফরজ হইবে। এইরূপ কর্ণের বালি নাড়িয়া দেওয়া মোস্তাহাব।—দোঃ।

৭। বিনা আপত্তি ওজু করিতে অন্যের সাহায্য না লওয়া মোস্তাহাব, কিন্তু অন্য কাহারও দ্বারা ওজুর পানি ঢালিয়া লইলে, মকরুহ হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, বাজ্জানিয়্যার এবারতে বুঝা যায় যে, মকরুহ হইবে, কিন্তু মনইয়ার টীকায় আছে যে, যদি কেহ সন্তুষ্ট চিত্তে ও ভক্তির বশবর্তী হইয়া কাহাকে ওজুর পানি ঢালিয়া দেয় এবং ওজুকামী ইহা করিতে হুকুম না করে, তবে মকরুহ হইবে না, ইহাই হেদিয়ায় এবনে এমাদে আছে। কতকগুলি সহিহ হাদিছে আসিয়াছে যে, জনাব হজরত নবি (ছাঃ) ওজুর পানি ঢালিয়া দিতে হুকুম করিয়াছিলেন কিনা বিনা হুকুমে তাঁহার ওজুর পানি ঢালিয়া দেওয়া হইয়াছিল। ইহাতেই বুঝা যায় যে, অন্য লোকে ওজুর পানি ঢালিয়া দিলে মকরুহ হইবে না। আর যে, হাদিসে নিজে ওজু করার কথা আছে, উহার মর্ম এই যে, হজরত নিজে অঙ্গ দৌত বা মসহ করিতেন। এখতিয়ার কেতাবে যে বিনা আপত্তি ওজুতে অন্যের সাহায্য গ্রহণ করা মকরুহ হইবে লিখিত আছে, সম্ভবতঃ নিজে অঙ্গ দৌত ও মসহ করার সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে।

মূল কথা এই যে, যদি কেহ কাহারও জন্য ওজুর পানি ঢালিয়া দেয় অথবা আনিয়া দেয় বা ওজুকামী এরূপ কার্যের হুকুম করে, তবে কিছুতেই মকরুহ হইবে না। আর যদি কেহ বিনা আপত্তি অন্যের ওজুর অঙ্গ দৌত বা মসহ করাইয়া দেয়, তবে মকরুহ হইবে। ইহাই তাতারখানিয়া কেতাবে আছে। শামি ১/১৩১।

৮। অনিবার্য আবশ্যক ব্যতীত মনুষ্যদের কথা না বলা মোস্তাহাব।— দোঃ।

৯। উচ্চস্থানে বসিয়া ওজু করা মোস্তাহাব, ইহাতে অজুর নির্গত পানি ইহাতে কাপড় পবিত্র থাকিতে পারে।— দোঃ।

শামিতে আছে যে, ওজুর নির্গত পানির নাপাক হওয়ার সম্বন্ধে সন্দেহ আছে, এই জন্য সহিহ মতে উহা পাক হইলেও উহা পান করা ও তদ্বারা আটা খামির করা মকরুহ, কাজেই উক্ত পানি ইহাতে (কাপড়) পবিত্র রাখা মোস্তাহাব।— শামি, ১/১৩১। আঃ, ১/৯।

১০। অস্তরের নিয়তের সহিত মৌখিক নিয়ত সংক্রান্ত শব্দ উচ্চারণ করা মোস্তাহাব।— দোঃ।

১১। প্রত্যেক অঙ্গ দৌত বা মসহ কালে বিছমিল্লাহ পাঠ করা মোস্তাহাব।— দোঃ।

শামি বলেন, মুহিত ও জামে' ছগিবের টীকার অনুসরণে মন্বিয়া কেভাবে নিখিত হইয়াছে যে, প্রত্যেক অঙ্গ যৌতকালে শাহাদত কলেমা পাঠ করিবে।

মন্বিয়া কেভাবে এমাম মোস্তাফেরি হইতে ওজু আরম্ভ কালে বিহ্মিল্লাহ ও প্রত্যেক অঙ্গ যৌতকালে শাহাদত কলেমা পাঠ সংক্রান্ত একটি হাদিছ উল্লেখ করিয়াছেন।—শামি ১/১৩১।

১২। প্রত্যেক অঙ্গ যৌত বা মছহ কালে যে দোয়া পাঠের ব্যবস্থা হাদিছে আছে, তৎসমস্ত পাঠ করা মোস্তাহাব। দোঃ

এমদাদ ও দোরার গ্রন্থে আছে যে, বিহ্মিল্লাহ পাঠের পরে কুলী করার সময় পাঠ করিবে;—

اللَّهُمَّ آمِنِّي عَلَى نِلاَةِ الْقُرْآنِ وَ ذِكْرِكَ
وَمُشْكِرِكَ وَ حَسَنِ مِبادِرِكَ •

“হে আল্লাহ্‌তায়াল্লা, তুমি কোর-আন পাঠ করিতে, তোমার জেক্বর (স্মরণ) করিতে, তোমার শোক্বর (কৃতজ্ঞতা) করিতে এবং সুচারুরূপে তোমার এবাদত করিতে আমাকে সাহায্য কর।”

নাসিকায় পানি দেওয়া কালে বলিবে;—

اللَّهُمَّ ارْحَنِي رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَلَا تُرْخِنِي رَائِحَةَ النَّارِ

“ইয়া আল্লাহ্‌তায়াল্লা, তুমি আমাকে বেহেশতের সৌরভে বিমোহিত করিও এবং দোজখের পুতি গন্ধ দ্বারা আমাকে নির্যাতন করিও না।”

মুখমগুল যৌত করার সময় বলিবে;—

اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيِضُ وُجُوهُ و تَسْوَدُ وُجُوهُ

“ইহা আল্লাহ্‌হ, যে দিবস কতক মুখমগুল উজ্জ্বল এবং কতক মুখমগুল কালিমাময় হইবে, সেই দিবস আমার মুখমগুলকে উজ্জ্বল করিও।”

ভাহিন হাত যৌতকালে বলিবে;—

اللَّهُمَّ امْطِنِّي كِتَابِي بِمِثْقَلِ حَبَّةٍ يَسْمَرًا

“ইয়া আল্লাহ, তুমি আমার আমলনামা দক্ষিণ হস্তে প্রদান করিও এবং আমাকে সহজ বিচারে বিচারিত করিও।”

বাম হস্ত দ্বীত করা কালে বলিবে,—

اللَّهُمَّ لَا تَعْطِنِي كِتَابِي بِشِمَالِي وَلَا مِنْ دِرَاهِمٍ ظَهَرِي

“ইয়া আল্লাহ, আমার আমলনামা আমার বাম হস্তে এবং আমার পৃষ্ঠের পশ্চাদিক হইতে আমাকে প্রদান করিও না।”

মস্তক মসহ করার কালে বলিবে,—

اللَّهُمَّ اِظْلِمْنِي تَحْتَ مَرْنِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّ مَرْنِكَ

“ইয়া আল্লাহ, যে দিবস তোমার আরশের ছায়া ব্যতীত কোন ছায়া নাই, সেই দিবস আমাকে তোমার আরশের নীচে ছায়া প্রদান করিও।”

দুই কর্ণ মসহ করার সময় বলিবে,—

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَهُمْ يَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ

“ইয়া আল্লাহ, তুমি আমাকে উক্ত শ্রেণীর অন্তর্ভুক্ত করিও, যাহারা কালাম (কোরআন) শ্রবণ করেন, তৎপরে উহার উৎকৃষ্ট অংশের অনুসরণ করেন।”

ঘাড় মসহ করার সময় বলিবে,—

اللَّهُمَّ اَعْتِقْ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ

“ইয়া আব্বাহ, আমার গ্রীবাদেশকে দোজখ হইতে মুক্তি প্রদান কর।”

ডাহিন পা ধৌত করার সময় বলিবে,—

اللَّهُمَّ نَيْتٌ قَدَمِي عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ نَزَلَ الْأَوْدَامُ

“ইয়া আব্বাহ, যে দিবস পদ সমূহ স্পর্শিত হইবে, সেই দিবস পোল ছেয়াতের উপর আমান পা স্থির রাখিও।”

বাম পা ধৌত করার সময় বলিবে,—

اللَّهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا وَ سَعْيِي مَشْكُورًا
وَ تَجَارَنِي لَنْ تَدُورَ *

“ইয়া আব্বাহ, তুমি আমার গোনাহ মার্জনা, তেঁটা সফল ও ব্যবসায় চিরস্থায়ী করিও।”

উপরোক্ত দোয়াগুলি জইফ হাদিছে আছে, এবনে হাক্বান প্রভৃতি তৎসমস্ত উল্লেখ করিয়াছেন। এমাম নবাবি উক্ত হাদিসগুলির উপর এন্কার করিয়াছেন, শাফেয়ি এমাম রামালি বলিয়াছেন, উক্ত হাদিসগুলি জইফ, আর এইরূপ স্থলে জইফ হাদিসের প্রতি আমল করা উত্তম।

এমাম এবনে হাজার ও ছিউতি উপরোক্ত প্রকার মত প্রকাশ করিয়াছেন। আরও উক্ত হাদিসগুলি জইফ হইলেও কয়েক সনদে বর্ণিত হইয়াছে, জইফ হাদিস কতকগুলি ছনদে উল্লেখ হইলে, হাসান (গ্রহণযোগ্য) হইয়া যায়, ইহা তাহতাবিতে আছে। অবশ্য জাল হাদিসের প্রতি আমল করা জায়েজ নহে। (আর জইফ হাদিস জাল নহে)। শামি. ১/১৩২/১৩৩।

১৩। জয়লগি বলিয়াছেন, প্রত্যেক অঙ্গ ধৌত বা মছহ করার পরে দরুদ শরিফ পড়া মোস্তাহাব।— দোঃ।

হেদায়া লেখক মোখতারাতোলাওয়াজেল কেতাবে লিখিয়াছেন, প্রত্যেক অঙ্গ ধৌত বা মছহ করার সময়, হয় বিস্মিল্লাহ পড়িবে, না হয় হাদিছ উল্লিখিত দোয়া পড়িবে, কিনা শাহাদত কলেমা পড়িবে। —শামি ১/১৩২।

১৪। ওজু শেষ হইলে নিম্নোক্ত দোয়া পাঠ করা মোস্তাহাব:—

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ
مِنَ الْمُنْتَظَرِيْنَ •

মনইয়াতে উহার সহিত ইহাও যোগ করা ইয়াছে:—

وَاجْعَلْنِيْ مِنْ مَّيْدَادِي الصَّالِحِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ
مِنَ الدِّيْنِ لَا خَوْفَ مَلِكِهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ •

“ইয়া আল্লাহ, তুমি আমাকে তওবা করীদের অন্তর্গত কর, পবিত্র লোকদিগের শ্রেণীভুক্ত কর, নেককার বান্দাদিগের দলভুক্ত কর, এবং উক্ত লোকদের দলভুক্ত কর যাহাদের উপর কোন ভয় নাই এবং যাহারা চিন্তাযুক্ত হইবেন না।”

সহিহ তেরমজিহে উহার পূর্বের শাহাদত কলোমা পড়ার কথাও আছে।

মনইয়াতে আছে, ওজু শেষ হইলে, আকাশের দিকে দৃষ্টিপাত পূর্বক নিম্নোক্ত দোয়া পড়িবে:—

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ
لَكَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاتُوْبُ اِلَيْكَ مِنْ مَّعْصِيَتِكَ
وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُوْلُكَ •

“আমি সাক্ষ্য প্রদান করি যে, তোমা ব্যতীত বন্দিগির (উপাসনার) যোগ্য আর কেহ নাই, তুমি অদ্বিতীয়, তোমার কোন শরিক (অংশী) নাই, আমি তোমার নিকট ক্ষমা চাহিতেছি, তোমার বিরুদ্ধাচরণ ত্যাগ পূর্বক তোমার দিকে প্রত্যাবর্তন (তওবা) করিতেছি এবং আমি সাক্ষ্য প্রদান করি যে, (হেভরত) মোহাম্মদ (ছাঃ) তোমার সেবক ও তোমার রহুল।”—

শামি, ১/১৩৩।

১৪। ওজু শেষ করার পরে ওজুর অবশিষ্ট পানি সম্পূর্ণ কিম্বা আংশিক পান করা মোস্তাহাব, ইহা মনুইয়ার টীকা ও শোরয্যার টীকায় আছে। মনুইয়া কেতাবে আছে যে, উক্ত পানি পান করার পরে নিম্নোক্ত দোয়া পাঠ করিবে:—

اَللّٰهُمَّ اشْفِنِيْ بِشِفَاكَ وَ دَاوِنِيْ بِدَوَائِكَ

وَ اَعْصِمْنِيْ مِنَ التَّوَقُّلِ وَ الْاَمْرَاضِ وَ الْاَوْجَاعِ •

“ইয়া আল্লাহ, তুমি শেফা দ্বারা আমাকে রোগমুক্ত কর, নিজের ঔষধ দ্বারা আমার ঔষধ প্রদান কর এবং দুর্বলতা, পীড়া ও বেদনা সমূহ হইতে আমাকে রক্ষা কর।”

ফলুইয়াতে আছে যে, উক্ত দোয়া হাদিসে আছে বলিয়া অবগত নহি, কিন্তু উহা উৎকৃষ্ট দোয়া।

মাওয়াহেব, দোরার, মনুইয়া নহরোল-ফারেক ইত্যাদি কেতাবে আছে যে, উক্ত সময় দাঁড়াইয়া পানি পান করিবে। ফাৎহোল কদির ও বাহরোর-রায়েকের এবারত অনুযায়ী উক্ত পানি বসিয়া পান করা জইফ মত বলিয়া প্রকাশ হয়। সেরাজ গ্রন্থে উক্ত পানি ও জমজমের পানি দাঁড়াইয়া পান করা মোস্তাহাব হওয়ার কথা লিখিত আছে। হালাবি প্রভৃতি বিদ্বানগণ উক্ত পানি বসিয়া পান করার মত জইফ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

দোরেলি-মোখতারে আছে, ওজুর অবশিষ্ট পানি ও জমজমের পানি দাঁড়াইয়া পান করা মকরুহ নহে, এতদ্ব্যতীত সমস্ত সময় দাঁড়াইয়া পানি পান মকরুহ তঞ্জিহি, বিদেশীর (মোসাফেরের) জন্য চলিতে চলিতে পানি পান করার অনুমতি দেওয়া হইয়াছে।

শামি বলেন, ওজুর অবশিষ্ট পানি ও জমজমের পানি পান, করাতে পীড়ার উপশম হইয়া থাকে। সৈয়দ আবদুল গণি নাবেলছি ‘হেদইয়ায়-এবনোল এবাদ কেতাবের টীকায় লিখিয়াছেন আমার কোন পীড়া হইলে, আমি রোগমুক্তির আশায় ওজুর অবশিষ্ট পানি পান করিতাম, ইহাতে আমার রোগমুক্তি হইত।

একটি জইফ হাদিসে আছে যে, উহাতে ৭০ প্রকার পীড়ার

উপশম হইয়া থাকে। শামি, ১/১১৩-১৩৫।

১৫। চক্ষু কৰ্ণদ্বয়, গোড়ালীর উপরিস্থ পেশিদ্বয়, পায়ের গাঁটদ্বয় ও পায়ের তালুদ্বয়ে পানি পৌঁছাইতে বিশেষ সাবধানতা অবলম্বন করা মোস্তাহাব।— দোঃ।

১৬। হস্ত, পদ ও মুখমণ্ডল ধৌত করার যে সীমা নির্ধারিত হইয়াছে, তদপেক্ষা অধিক পরিমাণ ধৌত করা মোস্তাহাব।

হজরত বলিয়াছেন, ওজুর নিদর্শন স্বরূপ কেয়ামতে আমার প্রমাতের হাত, পা ও মুখমণ্ডল আলোকময় হইবে, যে ব্যক্তি ইচ্ছা করে, সে যেন তাহার হাত, পা ও মুখমণ্ডলের জ্যোতিঃ বেশী করে।—শামি, ১/১৩৫।

১৭। বাম হাত দ্বারা দুই পা মর্দন করা মোস্তাহাব।—শামি, ১/১৩৫।

১৮। ওজু আরম্ভ করা কালে শীতকালে দুই পা ভিজাইয়া লওয়া মোস্তাহাব। বাদায়ে কেতাবে আছে, সমস্ত অঙ্গ ভিজাইয়া লওয়া মোস্তাহাব, কেননা শীতকালে পানি ভালরূপে গড়িইয়া যায় না—শামি, ১/১৩৫। বাহঃ, ১/১১। আলঃ, ১/৯।

১৯। (এস্তেঞ্জার স্থানটি) ক্রমাল দ্বারা মুছিয়া ফেলা মোস্তাহাব। ইহা ফৎহোল-কদিরে আছে। যে কাপড় দ্বারা উক্ত স্থান মুছিয়া ফেলা হয়, উক্ত কাপড় দ্বারা যেন অন্যান্য অঙ্গ না মোছা হয়। ঘল্ইয়া কেতাবে আছে, ওজু ও গোসল করিয়া ক্রমাল দ্বারা মুছিয়া ফেলা মকরুহ কিনা ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। কাজিখানে আছে যে, ওজুকாரী ও গোসলকারীর পক্ষে ক্রমাল দ্বারা মুছিয়া ফেলাতে কোন দোষ নাই। হজরত নবি (ছাঃ) এরূপ করিয়াছেন, ইহার বেওয়াএত আছে।

সহিহ মত এই যে ওজু ও গোসলের পরে উহা মকরুহ হইবে না, কিন্তু পূর্ণভাবে মুছিয়া ফেলিবে না, বরং এরূপ মুছিবে যেন ওজুর চিহ্ন তাহার অঙ্গ-প্রত্যঙ্গে থাকে। খাজানাতোল আকমাল ও খোলাছা কেতাবে আছে যে, উহাতে কোন দোষ নাই। আয়নি বলেন, আমাদের মতে উহাতে দোষ নাই, অবশ্য যদি ক্রমাল দ্বারা মুছিয়া না ফেলে, তবে আরও উত্তম।—শামি, ১/১৩৫। আঃ, ১/৯। গায়াতোল-আওতায়র, ১/৬১।

২০। ওজুর পরে হাত ঝাড়িয়া না ফেলা মোস্তাহাব।

- ২১। ওজুর পরে সূরা বদর পড়া মোস্তাহাব।
- ২২। মকরুহ ওয়াস্ত্র ব্যতীত অন্য সমস্ত ওজু করিয়া তাহিয়াতোল ওজু দুই বাকরাত নামাজ পড়া মোস্তাহাব। উক্ত তিনটি মসলা দোরোন মোখতারে আছে।
- ২৩। অপহৃত ভূমির মৃত্তিকা ও পানি দ্বারা তায়াম্মো ওজু না করা মোস্তাহাব।
- ২৪। স্ত্রীলোকের ওজুর অবশিষ্ট পানি দ্বারা ওজু না করা মোস্তাহাব। —শামি, ১/১৩৬।
- ২৫। ওজুর পানি খুব কম না লওয়া মোস্তাহাব।
- ২৬। এস্তেঞ্জার পরে অতি ত্রুস্তভাবে গুপ্ত অঙ্গ ঢাকিতে চেষ্টা করা মোস্তাহাব।
- ২৭। এতেঞ্জা কালে আব্রাহতায়ানার নাম কিম্বা তাঁহার নবির নাম অঙ্কিত আঙ্গুঠী খুলিয়া রাখা মোস্তাহাব।
- ২৮। ওজুর পাত্র মৃত্তিকা নির্মিত হওয়া মোস্তাহাব।
- ২৯। বদনার হাতন (হ্যাণ্ডেল) তিনবার ঘোঁত করা মোস্তাহাব।
- ৩০। উক্ত বদনা বামদিকে রাখা মোস্তাহাব।
- ৩১। যদি পানি পাত্র একপ হয় যে, গণ্ডু করিয়া পানি তুলিয়া লওয়া হয়, তবে উহা ডাহিন দিকে রাখা মোস্তাহাব।
- ৩২। ঘোঁতকালে উক্ত বদনার শিরোদেশে হাত না রাখিয়া উহার হ্যাণ্ডেলে হাত রাখা মোস্তাহাব।
- ৩৩। ওজুর সমস্ত কার্য্যে ওজু করার নিয়ত স্বরণ রাখা মোস্তাহাব।
- ৩৪। মুখমণ্ডল ঘোঁতকালে উপরের দিক হইতে আরম্ভ করা মোস্তাহাব।
- ৩৫। (ওয়াস্ত্রের পূর্বে ওজুর) আয়োজন উদ্দেশ্যে উক্ত পাত্রটি পূর্ণ করিয়া রাখা মোস্তাহাব।
- ৩৬। বামহস্তে নাসিকা ঝাড়িয়া ফেলা মোস্তাহাব।
- ৩৭। ধীরে ধীরে ওজু করা মোস্তাহাব।
- ৩৮। ভূ ও গোঁফের নীচে পানি পৌঁছান মোস্তাহাব।
- ৩৯। পাক স্থানে ওজু করা মোস্তাহাব।

উপরোক্ত মসলাগুলি ফতহুল কাদির হইতে উল্লিখিত হইয়াছে।—

শামি ১/১২৯।

৪০। মস্তক ঢাকিয়া পায়খানায় প্রবেশ করা মোস্তাহাব।

৪১। রোদের তাপে উত্তপ্ত পানি দ্বারা ওজু না করা মোস্তাহাব।

৪২। একটি পানিপাত্রকে নিজের জন্য খাস না করা মোস্তাহাব।

৪৩। শুণ্ড অঙ্গের দিকে দৃষ্টিপাত না করা মোস্তাহাব।

৪৪। পানিতে থুথু ও কফ নিক্ষেপ না করা মোস্তাহাব।

৪৫। ওজুর পানি এক মদ অপেক্ষা কম না হওয়া মোস্তাহাব।

(এক মদ সাড়ে তিন পোয়ার কিছু অধিক)

৪৬। ওজু থাকিতে অজু করা মোস্তাহাব।

৪৭। মুখমণ্ডল ঘৌত কালে পানিতে ফুৎকার না করা মোস্তাহাব।

এই মসলা দুইটি মনইয়াতে আছে।

৪৮। এস্তেঞ্জার সময় কথা না বলা মোস্তাহাব।

৪৯। পায়খানা কালে কেবলার দিকে মুখ কিম্বা পশ্চাৎ না করা মোস্তাহাব।

৫০। পায়খানা কালে চন্দ্র ও সূর্য্যের দিকে মুখ কিম্বা পশ্চাৎ না করা মোস্তাহাব।

৫১। পায়খানায় পর লিঙ্গ স্পর্শ না করা মোস্তাহাব।

৫২। বাম হাত দ্বারা এস্তেঞ্জা করা মোস্তাহাব।

৫৩। এস্তেঞ্জা করার পর বাম হস্তকে প্রাচীরের ন্যায় কোন বস্তুর উপর ঘর্ষণ করা মোস্তাহাব।

৫৪। তৎপরে উক্ত হস্ত ঘৌত করা মোস্তাহাব।

৫৫। লিঙ্গের উপর পানি ছিটাইয়া দেওয়া মোস্তাহাব।

৫৬। ওজুর পরে পায়জামার উপর পানি ছিটান মোস্তাহাব।

৫৭। সাধারণ লোকে যে স্থানে ওজু করে, সেই স্থানে ওজু করা মোস্তাহাব।

৫৮। ডাহিন হাত দ্বারা পানি ঢালিয়া দেওয়া মোস্তাহাব। এই মসলাগুলি খাজায়েন গ্রন্থে আছে।

৫৯। প্রত্যেক মকরুহ কার্য ত্যাগ করা মোস্তাহাব—শামি

১/১২৯।

৬০। নিজে পানি উঠাওয়া রাখা মোস্তাহাব।

প্রশ্ন। কোন সুন্নত বা নফলের নেকী ফরজের নেকী অপেক্ষা অধিকতর হইবে?

উত্তর। ১। ওয়াস্ত হইলে ওজু করা ফরজ, আর ওয়াস্তের পূর্বে ওজু করা নফল (মোস্তাহাব), এই নফলের নেকী উক্ত ফরজ অপেক্ষা অধিকতর হইয়া থাকে।

২। দরিদ্র ঋণগ্রস্তকে অবকাশ দেওয়া ওয়াজেব, আর তাহাকে ঋণের দায় হইতে অব্যাহতি প্রদান করা মোস্তাহাব, এই মোস্তাহাবের নেকী উক্ত ওয়াজেবের নেকী অপেক্ষা অধিকতর।

৩। প্রথমে ছানাম করা ছন্নত, কিন্তু ছানামের উত্তর দেওয়া ফরজ, এই ছন্নতের নেকী উক্ত ফরজের নেকী অপেক্ষা অধিকতর।

৪। রমজান মাসে মোসাফেরের রোজা রাখা ছন্নত, মোকিমের রোজা রাখা ফরজ, এই ছন্নতের নেকী ফরজের নেকী অপেক্ষা অধিক।

৫। জোমার আজানের পূর্বে মসজিদে যাওয়া ছন্নত, কিন্তু আজানের পরে মসজিদে যাওয়া ফরজ, এই ছন্নতের নেকী উক্ত ফরজের নেকী অপেক্ষা অধিক।

৬। স্ফূর্য মরণাপন্ন ব্যক্তিকে তাহার প্রাণ রক্ষা পরিমাণ খাদ্য দান করা ওয়াজেব, আর তাহাকে তদতিরিক্ত দান করা নফল, এই নফলের নেকী উক্ত ওয়াজেবের নেকী অপেক্ষা অধিক।

ওজুর মকরুহগুলির বিবরণ

প্রশ্ন। মকরুহ কয় প্রকার?

উত্তর। মকরুহ দুই প্রকার, প্রথম তহরিমি, উহা হারামের কাছাকাছি, ইহার দৃষিত হওয়া 'জান্নি' দলীল হইতে প্রামাণিত হইয়াছে। দ্বিতীয় — মকরুহ তজ্বিহি, ইহা করা অপেক্ষা না করাই উত্তম। — শামি, ১/১৩৬।

প্রশ্ন। ওজুর মকরুহ কি কি?

উত্তর। ১। মুখমণ্ডলে, বা অন্যান্য অঙ্গে সজোরে পানি পৌঁছান

মকরুহ তঞ্জিহি ইহা ফংহোল-কদির ও হুইয়া কেতাবে আছে। —শামি, ১/১২৬।

২। একপ কম পানিতে ওজু করা মকরুহ, যাহাতে অঙ্গ প্রত্যঙ্গ ইহতে পানি নির্গত হওয়া স্পষ্ট প্রকাশ না হয়, বরং একপ পানি ব্যবহার করিবে, যাহাতে পানি নির্গত হওয়া স্পষ্ট পরিলক্ষিত হয় এবং প্রত্যেক অঙ্গ ধোঁতের প্রতি নিশ্চয়তা জন্মে, ইহা মনুইয়ার টীকাতে আছে। — শামি, ১/১২৬।

৩। শরিয়তের নিকৃপিত পরিমাণ অপেক্ষা বেশী পানি ব্যয় করা মকরুহ; কাজিখান, জয়লয়ি ও মোবতাগা উহা মকরুহ বলিয়াছেন। বাহরোর-রায়েক, নহরোল-ফায়েক ও দোরোল-মোখতারে উহার মকরুহ তহরিমি হওয়ার কথা লিখিত আছে। ফংহোল-কদির, বাদারে' কেতাবে উহার মকরুহ তঞ্জিহি হওয়ার কথা লিখিত আছে, শামি এই মতের সমর্থন করিয়াছেন। ইহা নিজের অধিকারভুক্ত কিম্বা প্রবাহিত পানির ব্যবস্থা। আর যদি উহা ওজু পোসলকারীদের জন্য ওকুফ করা কিম্বা মাদ্রাসা সমূহের পানি হয়, তবে উক্ত পানি বেশী পরিমাণ ব্যয় করা সর্ব্ববাদি সম্মত মতে হারাম ইহবে, হুইয়া ও মনুইয়ার টীকাতে আছে। শামি রহমতি ইহতে উল্লেখ করিয়াছেন যে, উপরোক্ত ব্যবস্থা করিয়াছেন যে, উপরোক্ত ব্যবস্থা হাওজ কিম্বা কোন পাত্রে রক্ষিত পানির কক্ষে খাটিবে, আর দেয়ানসের মাদ্রাসা ও জামে' মসজিদে যেকোন প্রবাহিত পানি আছে, সেই পানি বেশী পরিমাণ ব্যয় করিলে, হারাম ইহবে না। —মেনহাতোল-খালেক, বাহরোর-রায়েক, ১/১২৯, শামি, ১/১৩৭/১৩৮।

লেখক বলেন, পরহেজগারদিগের পক্ষে বেশী পানি ব্যয় করা মকরুহ তহরিমি হওয়ার মত গ্রহণ করাই এহতিয়াত, কিন্তু আম লোকের পক্ষে মকরুহ তঞ্জিহি হওয়ার ফংওয়া দেওয়া ইহবে।

ছহিহ বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে আছে, হজরত নাবি (ছাঃ) এক মদ পানি দ্বারা ওজু এবং এক ছা' পানি দ্বারা গোছল করিতেন।

চারি মদে এক ছা' হয়, লঙ্কৌ শহরের সেরের হিসাবে এক মদ প্রায় তিন পোয়া ইইয়া থাকে। আর এক ছা' তিন সেরের কিছু অধিক হয়। লঙ্কৌ শহরের সের ৯৬ তোলায় ইইয়া থাকে। আমাদের ৮০ তোলা

সেরের এক মদ তিন পোয়ার কিছু বেশী হয়। আর এক ছা' তিন সের অর্ধ পোয়া ইইয়া থাকে। ছুন্নতের প্রতি আমল করিতে ইইলে এবং মকরুহ কার্য ত্যাগ করিতে ইইলে তিন পোয়া বা কিছু বেশী পানিতে ওজু করা কর্তব্য।

৪। পৃথক পৃথক পানি দ্বারা তিনবার মস্তক মছহ করা মকরুহ, ইহা দোরৌল-মোখতার, মনইয়ার টীকা ও মেনহাজোল, খালেফে আছে। শামি, ১/১২৫।

৫। স্ত্রীলোকের (ওজু ও গোছলের) অবশিষ্ট পানি দ্বারা ওজু করা মকরুহ, ছেরাজ কেভাবে উহার মকরুহ তহরিমি হওয়ার কথা আছে, কিন্তু তাহতাবিতে উহার মকরুহ তঞ্জিহি হওয়ার কথা আছে, শামি এই মত সমর্থন করিয়াছেন।—শামি, ১/১৩৮, তাহতাবি, (লেখক বলেন, ইহাই গ্রহণীয় মত।)

৬। অপহৃত জমির মৃত্তিকা ও পানি দ্বারা ওজু ও তাযান্মোম করা মকরুহ।—শামি, ১/১৩৮।

৭। নাপাক স্থানে বসিয়া ওজু করা মকরুহ।

৮। মসজিদের মধ্যে ওজু করা মকরুহ কিন্তু যদি কোন পাত্রে মধ্যে কিম্বা ওজুর জন্য নির্মিত স্থানে ও ওজু করে, তবে মকরুহ ইইবে না। — দোঃ

৯। কোন পাণিতে থুথু কিম্বা কফ নিক্ষেপ করা মকরুহ — দোঃ

তাহতাবিতে উহা মকরুহ তঞ্জিহি বলিয়া লিখিত আছে।

১০। বিনা আপত্তি বাম হস্তে কুলী করা ও ডাহিন হস্তে নাক ঝাড়া মকরুহ।

১১। নিজের জন্য কোন ওজুর পাত্র খাস করা মকরুহ। আঃ, ১০/১১।

১২। ওজুর পাণিতে ফুৎকার করা মকরুহ।

১৩। মুখ ও চকুদয় ওজু কালে বন্ধ করিয়া রাখা মকরুহ।

—মনইয়া, ১০।

ওজুর অন্যান্য মকরুহ সম্বন্ধের আনোচনা ছুন্নত মোস্তাহ্যের মধ্যে বর্ণনা করা ইইয়াছে।

ওজু ভঙ্গকারী বিষয়গুলির বিবরণ

প্রশ্ন। কি কি কার্যে ওজু ভঙ্গ হয়?

উত্তর। ১। মলমূত্র নির্গত হইলে, ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়। স্ত্রীলোকের সহিত কামভাবে ক্রীড়া কৌতুক করার সময় যে তরল পানি লিঙ্গ হইতে নির্গত হয়, উহাকে মজি বলা হয়। গাঢ় প্রস্রাবকে ওদি বলা হয়, যদি কেহ বলেন, স্ত্রীসঙ্গম অস্ত্রে গোসল করার পরে এবং প্রস্রাবের পরে যে পানি বহির্গত হয়, উহাকে ওদি বলে, কাজিখান বলেন, প্রস্রাবের পরে যে গাঢ় পানি বাহির হয়, উহাকে ওদি বলে। ইহা ভবইন কেতাবে আছে। মজি ও ওদি বহির্গত হইলে, ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়। এইরূপ কোন বস্তু বহন করার কিম্বা উচ্চস্থান হইতে পড়িয়া যাওয়ার কারণে কামভাব উদ্ভেজনা বাতীত মণি (বীর্ঘা) স্থানিত হইলে, ওজু নষ্ট হইয়া যায়, ইহা মুহিত কেতাবে আছে।

যদি মলদ্বার কিম্বা স্ত্রীলোকের যোনি অথবা পুরুষ লোকের, লিঙ্গ হইতে পাথর কিম্বা ক্রিমি বাহির হয়, তবে সকলের মতে ওজু ভঙ্গ হইবে, ইহা কাজিখানে আছে।—আলমগিরি, ১/১০। কাজিখান।

যে বায়ু মলদ্বার হইতে বহির্গত হয়, উহাতে ওজু নষ্ট হয়, ইহা দোরৌল-মোখতার ও মুহিত কেতাবে আছে। আর যে বায়ু পুরুষের লিঙ্গ কিম্বা স্ত্রীলোকের যোনি হইতে বাহিরে হয়, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহাই ছহিহ মত। ইহা জওহেরা ও কেতাবে আছে। আঃ, ১/১০, মনুইয়া, ৪০।

দোরৌল-মোখতার ও শামি কেতাবে আছে, যে বায়ু মলদ্বার হইতে বহির্গত হয়, উহা বিষ্ঠাগুলি হইতে প্রকাশিত হয়, এই হেতু উহাতে ওজু নষ্ট হয়, কিন্তু যে বায়ু পুরুষের লিঙ্গ কিম্বা স্ত্রীলোকের যোনি হইতে বহির্গত হয়, উহা প্রকৃত পক্ষে বায়ু নহে, বরং মাংস স্পন্দন। আর যদিও উহা বায়ু হয়, তথচ উহা বিষ্ঠাগুলি হইতে বহির্গত হয় না, সেই হেতু উহাতে ওজু নষ্ট হয় না। শামি. ১/১৪০/১৪১।

প্রশ্ন। বায়ুগ্রস্ত রোগীর শরীরের মাংস কম্পন হইতে থাকে, এই জন্য যদি তাহার মলদ্বারের মাংস স্পন্দন হয়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে কিন?

উত্তর। শামি ও দোরৌল মোখতারে আছে, যদি কাহারও

মলদ্বার হইতে বায়ু নির্গত হয় এবং সে জানিতে পারে যে, উহা (মলদ্বারের) উপরিভাগে (বিষ্ঠাফুল) হইতে নির্গত হয় নাই, তবে উহা মাংস স্পন্দন হইবে এবং উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। হানাফি বলেন, এ বিষয়ে প্রবল ধারণা যথেষ্ট হইবে। রহমতি বলেন, উপরের দিক হইতে নির্গত না হওয়ার বিশ্বাস হইলে, ওজু নষ্ট হইবে না। আর যদি কোথা হইতে উহা নির্গত হইল, সন্দেহ হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, হানাফি মনুইয়ার টীকায় এইরূপ লিখিয়াছেন।

মনুহ গ্রন্থে খোলাসা হইতে উল্লিখিত হইয়াছে যে, যদি উক্ত বায়ুর উপরের দিক হইতে নির্গত হওয়ার বিশ্বাস হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, আর সন্দেহ হইলে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহাই ফেক্ব ও ছহিহ হাদিছের অনুকূল মত। —শামি, ১/১৪১।

মসলা। যে স্ত্রীলোকের ওহাদেশের পরদা ফাটিয়া গিয়া মলদ্বার প্রস্থাবের স্থানে মিলিত হইয়া গিয়াছে, তাহার যোনি হইতে বায়ু নির্গত হইলে ওজু নষ্ট হয় কিনা?

উত্তর। জওহেরা ও কাজিখানে আছে যে, উহাতে ওজু মোস্তাহাব হইবে। কেহ কেহ বলেন, যদি ইহা দুর্গন্ধ হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, নচেৎ না। শেখ ইসমাইল বলেন, যদি উহার শব্দ শুনা যায় কিম্বা পুতিগন্ধ প্রকাশ হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, নচেৎ না। এমাম মোহাম্মদ হইতে উল্লিখিত আছে যে, এহতেয়াতের জন্য ওজু ওয়াজেব হইবে। আবু হাফছ ইহার উপর ফৎওয়া দিয়াছেন। ফৎহোল-কাদিরে উহার ওয়াজেব হওয়ার মত সমর্থন করা হইয়াছে। আঃ, ১/১০, মনুইয়া, ৪০, শামি, ১/১৪১, লেখক বলেন, শেষ মতটি গ্রহণীয়।

মসলা। যদি কাহারও উদরে জখম হইয়া থাকে এবং উক্ত ক্ষত স্থান হইতে বায়ু নির্গত হয়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে কিনা?

উত্তর। উপরোক্ত ক্ষেত্রে ওজু নষ্ট হইবে না, যে রূপ ঢেকুর তুলিলে ওজু নষ্ট হয় না; ইহা কিনুইয়া কেতাবে আছে। আঃ, ১/১০।

মসলা। যদি কেহ ভিজা পায়জামা পরিধান করিয়া থাকে, কিম্বা তাহার নিতম্বদ্বয়ের যে অংশ হইতে বায়ু বহির্গত হয়, উক্ত অংশ ভিজা থাকে, তৎপরে বায়ু নির্গত হয়, তবে উক্ত পায়জামা কিম্বা নিতম্ব নাপাক হইবে কিনা?

উত্তর। ইহাতে অধিকাংশ বিদ্বানের মতে উক্ত স্থান কিম্বা পায়জামা নাপাক হইবে না।—শামি, ১/১৪০, বাহঃ ১/৩০।

মসলা। যদি অর্শ রোগগ্রস্ত ব্যক্তির মলদ্বারস্থ নাড়ী বাহির হইয়া পড়ে এবং যে ব্যক্তি হাত কিম্বা কাপড়ের দ্বারা উহা ভিতরে প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে কিনা?

উত্তর। উপরোক্ত ক্ষেত্রে তাহার হস্তে কিছু না কিছু নাপাকি লাগিয়া যায়, এজন্য তাহার ওজু নষ্ট হইবে। আর যদি উহা নিজেই ভিতরে চলিয়া যায়, তবে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহা দোরৌল মোখতার ইত্যাদি কেতাবে আছে।

তাহাবিতে আছে, উক্ত নাড়ী নিজে নিজে ভিতরে প্রবেশ করা সত্ত্বেও যদি কোন নাপাকি বহির্গত হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে। বাহরোব-রায়েকে (এমাম) হোলওয়ানি হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, উক্ত নাড়ী বহির্গত হওয়ার বিশ্বাস হইলেই ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে, ইহা জখিরা গ্রন্থে আছে। এমদাদ গ্রন্থে এই মতের উপর দৃঢ় আস্থা স্থাপন করা হইয়াছে।—আঃ, ১/১০, শামি, ১/১৫৫, বাহঃ, ১/৩১।

লেখক বলেন, শেষ মতটি গ্রহণ করা এইতয়াত, ইহাতে সন্দেহ ভঞ্জন হইয়া যায়।

মসলা। যদি একটি ক্রিমির কিছু অংশ মলদ্বারে বহির্গত হইয়া ভিতরে প্রবেশ করে, তবে ওজু নষ্ট হইবে কিনা?

উত্তর। ওশিহ্ গ্রন্থে আছে যে, ইহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, — শামি, ১/১৫৫, বাহঃ ১/৩১।

প্রশ্ন। মেহ রোগ বিশিষ্ট লোকের প্রস্রাব নির্গত হওয়ার ধারণা বলবৎ থাকিলে কি করিবে?

উত্তর। যদি শয়তান মূত্রবিন্দু নির্গত হওয়ার সন্দেহ জন্মাইতে থাকে, তবে তাহার লিঙ্গের ছিদ্র মধ্যে তুলা বা কাপড় রাখা মোস্তাহাব। আর যদি তুলা রাখা ব্যতীত মূত্র নির্গম বন্ধ না হয়, তবে (সাধ্যানুযায়ী) পাকি সহ নামাজ আদায় হওয়ার জন্য নামাজ পাঠের সময় পর্যন্ত তুলা রাখা ওয়াজেব হইবে।— দোরৌল মোখতার।

প্রশ্ন। যদি প্রমেহ রোগগ্রস্ত ব্যক্তি লিঙ্গের ছিদ্রে তুলা রাখিয়া দেয় এবং উক্ত তুলা মূত্র বিন্দু দ্বারা ভিজিয়া যায়, তবে কি হইবে?

উত্তর । উক্ত তুলার ভিতরের অংশ ভিজিয়া গেলে, ওজু নষ্ট হইবে না, আর উহার বাহিরের দিকের অংশ ভিজিয়া গেলে, দেখিতে হইবে যে, উক্ত ভিজা অংশ নিম্নের অগ্রভাগের সমান কিম্বা ছিদ্র হইতে বহির্গত থাকে, অথবা নিম্নের মধ্যদেশে থাকে, প্রথম ও দ্বিতীয় ক্ষেত্রে ওজু নষ্ট হইবে, আর তৃতীয় ক্ষেত্রে ওজু নষ্ট হইবে না। এইরূপ যদি ভিজা তুলা নিম্ন হইতে পড়িয়া যায়, তবে ওজু নষ্ট হইবে। আর যদি ওজু তুলা পড়িয়া যায়, তবে ওজু ভঙ্গ হইবে না। —শামি, ১/১৫।

প্রশ্ন । যদি অর্শ রোগগ্রস্ত ব্যক্তি মনদ্বারে যন্ত্রণা হেতু মনদ্বারে অঙ্গুলী প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে কি হইবে?

উত্তর । যদি তাহার অঙ্গুলীর কতকাংশ উক্ত স্থানে প্রবেশ করাইয়া দেয়, এক্ষেত্রে উক্ত অঙ্গুলীটি বাহির করিলে যদি ভিজা অনুমিত হয়, কিম্বা দুর্গন্ধ বোধ হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, নচেৎ উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। আর যদি সম্পূর্ণ অঙ্গুলী প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে। যদি এস্তেঞ্জার সময় সমস্ত অঙ্গুলী দাখিল করিয়া দেয়, তবে উহাতে রোজা বাতীল হইবে। —শামি, ১/১৫৪, বাইঃ, ১/৩০।

প্রশ্ন । যদি কোন রোগীর মনদ্বারে পিচকারী প্রবেশ করাইয়া দেওয়া হয়, তবে কি হইবে?

উত্তর । পিচকারী বাহির করিলে, যদি ভিজা বোধ না হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে না, কিন্তু ওজু করাই এহতিয়াত। —মনইয়া, ৪০।

প্রশ্ন । যদি কোন লোকের নিম্নে জখম হওয়ার উহার দুইটি মুখ হয়, একটি দ্বারা স্বাভাবিক প্রস্রাব নির্গত হয়, আর একটি দ্বারা উহা বাহির হয় না, পূজ ইত্যাদি বাহির হয়, তবে তাহার হুকুম কি হইবে?

উত্তর । প্রথমটি নিম্নের ছিদ্র বলিয়া গণ্য হইবে, উহার মুখের নিকট প্রস্রাব নির্গত হইলে, ওজু নষ্ট হইবে, দ্বিতীয়টি ক্ষতস্থান বলিয়া ধর্তব্য হইবে, যতক্ষণ তদ্বারা কোন নির্গত বস্তু গড়াইয়া না পড়ে, ততক্ষণ ওজু নষ্ট হইবে না। —শামি ১/১৫৫, আঃ ১/১০। কাজিখান।

প্রশ্ন । নপুংসকের উভয় নিম্নের কিরূপ হুকুম হইবে?

উত্তর । যে নপুংসক পুরুষ বলিয়া স্থিরীকৃত হইয়াছে, উহার যোনি জখমের তুল্য হইবে, আর যে নপুংসক স্ত্রীলোক বলিয়া স্থিরীকৃত হইয়াছে, উহার পুংচিহ্ন জখম তুল্য হইবে, উক্ত জখম হইতে নির্গত বস্তু

যতক্ষণ গড়াইয়া না পড়ে, ততক্ষণ ওজু নষ্ট হইবে না, ইহা কাজিখান, সেরাজ, জখিরা, মুহিত ও অবিকাংশ বিশ্বাসযোগ্য কেতাবে আছে, ফৎহোল-কদিরে ইহার উপর দৃঢ় আস্থা স্থাপন করা হইয়াছে, কিন্তু জয়নয়ি, 'তবইনোল-ফায়েকে' লিখিয়াছেন যে, উক্ত জখম স্থিরীকৃত লিঙ্গে কোন বস্তু নির্গত হইলেই ওজু ওয়াজেব হওয়া অবিকাংশ বিদ্বানের মত, বাহরোর-রায়েকে আছে, এক্ষেত্রে তাহার উভয় লিঙ্গ হইতে প্রস্রাব নির্গত হইলে উহা গড়াইয়া পড়ুক আর নাই পড়ুক ওজু নষ্ট হইবে। নহরোল-ফায়েকে আছে যে, প্রথম মতটি গ্রহণযোগ্য।

আর যে নপুংসক পুরুষ কিম্বা স্ত্রী বলিয়া স্থিরীকৃত হয় নাই, উহার কোন এক লিঙ্গ হইতে মূত্র নির্গত হইলেই ওজু নষ্ট হইবে। 'তাহতাবি' তওজিহ্ হইতে উদ্ধৃত করিয়াছেন।—শামি, ১/১৫৫, বাহঃ, ১/৩০, আঃ, ১/১০।

প্রশ্ন। প্রমেহ রোগগ্রস্থ ব্যক্তি ধারণা করিতে থাকে যে, যেন প্রস্রাব লিঙ্গের মধ্যদেশে আসিতেছে, ইহাতে কি করিতে হইবে?

উত্তর। মূত্রনালীতে প্রস্রাব পৌঁছিলে ও উহা যতক্ষণ লিঙ্গ হইতে বাহির না হইয়া পড়ে, ততক্ষণ ওজু নষ্ট হইবে না।—শামি ১/১৪০।

যদি বেওজু ব্যক্তি ওজু করিয়া কিম্বা নাপাক ব্যক্তি প্রস্রাব আস্তে গোসল করিয়া লিঙ্গে কিছু ভিজা ভিজা ভার বোধ করে, তবে কি করিবে?

উত্তর। যদি সে ব্যক্তি উহা পানি কিম্বা মূত্র, ইহার কোন একটি স্থির করিতে না পারে, তবে পুনরায় ওজু করিয়া লইবে। আর যদি নামাজে এইরূপ অবস্থা হয় ও শয়তান তাহার অন্তরে দূশ্চিন্তা নিক্ষেপ করে, কিন্তু নাপাকির উপর তাহার বিশ্বাস না হয়, তবে সে ব্যক্তি নামাজ পড়িতে থাকিবে এবং যতক্ষণ উহার প্রস্রাব হওয়ার প্রতি বিশ্বাস না হয়, ততক্ষণ উহার দিকে লক্ষ্য করিবে না। যে ব্যক্তি এইরূপ দূশ্চিন্তায় ব্যতিব্যস্ত থাকে, সে ব্যক্তি নিজের লিঙ্গের উপর পানি ছিটকাইয়া দিবে এবং উহাকে পানি ধারণা করিবে।—তাহতাবি।

২। ওজু ও গোসলে যে স্থান ধৌত করা ওয়াজেব কিম্বা মোস্তাহাব এইরূপ স্থান রক্ত কিম্বা পুঁজ বহির্গত হইয়া গড়াইয়া পড়িলে, ওজু নষ্ট হইবে। গড়াইয়া পড়িলে, ওজু নষ্ট হওয়া এমাম আবু ইউছফের মত, ইহা এমাম ছাযাখ্‌ছির মনোনীত মত, ফৎহোল-কদিরে ইহাকে উৎকৃষ্ট

মত এবং কাজিখান ইত্যাদি কেতাবে ইহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে।—
শামি, ১/১৪০।

মসলা। চক্ষুতে জখম হইলে যদি উহার রক্ত একদিক হইতে
অন্যদিকে যায়, তবে ওজু নষ্ট হইবে না। কেননা উক্ত রক্ত একরূপ স্থানে
গড়াইয়া পড়ে নাই যাহা শৌত করা ওয়াজেব হইয়া থাকে, ইহা কেফায়া
কেতাবে আছে।—আঃ, ১/১১।

মসলা। নাসিকা ও কর্ণের রক্তের অবস্থা কি?

উত্তর। মস্তক হইতে রক্ত নির্গত হইয়া কর্ণের ছিদ্র পর্যন্ত
গড়াইয়া আসিলে ওজু নষ্ট হইবে, ইহা বদায়ে কেতাবে আছে।

নাসিকার যে নিম্ন অংশ কোমল (নরম) সেই অংশে রক্ত
পৌছিলে, সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে। নাসিকার যে উপরি অংশ কঠিন,
সেই অংশে রক্ত পৌছিলে, গায়াতোল-বায়ান ও এনায়া কেতাব অনুযায়ী
ওজু নষ্ট হইবে। শামি, ও বাইরোর রায়েকে এই মত সমর্থন করিয়াছেন।
শামি, ১/১৩৯ বাহঃ ১/৩২।

জোদার দ্বিতীয় ভাগের ৫৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, নাসিকার
কঠিন অংশে রক্ত পৌছিলে ওজু নষ্ট হইবে না। ইহা উক্ত কেতাবগুলির
বিপরীত মত।

মসলা। রক্ত মোক্ষণ করার মছলা কি?

উত্তর। যদি রক্ত মোক্ষণ করায় বহু রক্ত নির্গত হয়, (যদিও)
জখমের মুখে রক্ত লাগিয়া না যায়, তথাচ হাতে ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে।—
শামি, ১/১৩৯ বাহঃ ১/৩১।

মসলা। যদি ক্ষতস্থানে রক্ত বাহির হয় এবং উহা কাপড় দ্বারা
মুছিয়া ফেলিয়া দেওয়া হয়, যেন গড়াইয়া না পড়ে, তবে কি হইবে।

উত্তর। যদি জখমে রক্ত বাহির হয় ও তুলা, কাপড়, মৃত্তিকা
কিন্বা ভস্ম দ্বারা উহা শুদ্ধ করিয়া ফেলিয়া দেওয়া হয় কিন্বা মক্ষিকা উহাকে
চুষিয়া খাইয়া ফেলে, এক্ষেত্রে যদি অনুমানে বুঝিতে পারে যে, উক্ত রক্তগুলি
একত্রিত হইলে, গড়াইয়া পড়িত তবে অজু নষ্ট হইবে। যদি এক মজলিসে
এইরূপ করিয়া থাকে, তবে একত্রিত করার হুকুম দেওয়া যাইবে, আর
যদি ভিন্ন ভিন্ন মজলিসে এইরূপ করিয়া থাকে, তবে একত্রিত করার হুকুম
দেওয়া যাইবে না। ইহা জাযিরা ও তাতারখানিয়া কেতাবে আছে।

—শামি, ১/১৪০, বাহঃ ১/৩৩।

মসলা। ক্ষতস্থানে পটী বাঁধিলে কি ফকুম হইবে?

উত্তর। যদি কোন জখমে পটী লাগান হয় এবং উক্ত পটী ভিজিয়া উপরি অংশ পর্য্যন্ত পৌঁছিয়া যায়, তবে ফকিহগণ বলিয়াছেন যে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে। এইরূপ উক্ত পটীর দুই তা হইলে, যদি এক তা ভিজিয়া যায়, তবে ওজু নষ্ট হইবে।

ফৎহোল-কদিরে আছে, উক্ত মসলার মর্ম এই যে, যদি উক্ত জখমে পটী না রাখা হইত, তবে পূজ, রক্ত বা ক্রুদ) গড়াইয়া পড়িত, এক্ষেত্রে ওজু নষ্ট হইবে, এইরূপ মর্ম গ্রহণ করা নিতান্ত আবশ্যিক, কেননা যদি পটী জখমের উপর দিয়া টানিয়া লওয়ার জন্য ভিজিয়া যায়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না।—শামি, ১/১৪৪ বাহঃ, ১/৩৩।

মসলা। যদি কোন ফোড়া কিম্বা জখম টিপিয়া পূজ রক্ত বাহির করিয়া দেওয়া হয়, কিন্তু না টিপিয়া দিলে, উহা বাহির হইত না, এক্ষেত্রে ওজু নষ্ট হইবে কিনা?

উত্তর। হেদারা, এনায়া, দোরার ও মোলতাকা কেতাবে আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, কিন্তু দোরোল-মোখতারে আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হওয়ার মতটি মনোনীত মত।

ফৎহোল-কদিরে আছে, কাফি কেতাবে ওজু ভঙ্গ হওয়ার মতটি সমধিক ছহিহ বলা হইয়াছে। কাহাস্তানি ইহাকে বিশ্বাসযোগ্য মত বলিয়াছেন, কিনইয়া ও জামেয়োল-ফাতাওয়াতে আছে যে, এই মতটি বেশী যুক্তিযুক্ত। বাজ্জাজিয়া বলেন, ইহার উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে। শামছোল আয়েম্মায় ছারাখছি এই মতটি সমধিক ছহিহ বলিয়াছেন।

মোকাদ্দছি, এবনে আমিরে হাজ্জ ও মনইয়ার টীকাকার বলিয়াছেন ইহাই বেশী যুক্তিযুক্তমত।—শামি, ১/১৪১/১৪২।

মসলা। কর্ণ হইতে ক্রুদ পূজ ইত্যাদি বাহির হইলে কি হইবে?

উত্তর। কর্ণ হইতে পূজ কিম্বা ক্রুদ (কসানি) বেদনা সহ বাহির হইলে ওজু নষ্ট হইবে, বিনা বেদনায় বাহির হইলে ওজু নষ্ট হইবে না। বেদনা সহ বাহির হইলে জখম থাকার অনুমান হয়, এইজন্য উহাতে ওজু নষ্ট হয়, শামছোল-আয়েম্মায় ছারাখছি ইহার ফৎওয়া দিয়াছেন, ইহা মুহিত, জখিরা, তবইন ও সেরাজ গ্রন্থে আছে।—আঃ, ১/১১।

এবনে আবেদিন শামি বলিয়াছেন, বিনা বেদনায় পূজ ক্রন্দ বাহির হইলে, ওজু নষ্ট না হওয়ার কথা দোবার, জওহেরা ও তবইন কেতাবে লিখিত আছে এবং উহা এমাম হেনলওয়ানির মত বলিয়া উল্লেখিত হইয়াছে।

বাহরোর-বায়েকে আছে, বেদনা সহ হউক, আর বিনা বেদনায় হউক, পূজ ও ক্রন্দ বাহির হইলেই ওজু ভঙ্গ হওয়াই যুক্তি যুক্ত মত, কেননা বিনা পীড়া (জখম) পূজ ও ক্রন্দ বাহির হইতে পারে না।

অবশ্য যদি কণ্ঠ হইতে পানি নির্গত হয়, তবে উক্ত ব্যবস্থা ঠিক হইবে, (অর্থাৎ বিনা বেদনা কণ্ঠ হইতে পানি বাহির হইলে, ওজু নষ্ট হইবে না, আর বেদনা সহ পানি বাহির হইলে, ওজু নষ্ট হইবে)। শারাস্বালানিয়া কেতাবে উপরোক্ত মত অনুমোদন করা হইয়াছে এবং ফংহোল-কদিরের এই এবারত উদ্ধৃত করিয়া উক্ত মতের সমর্থন করা হইয়াছে— জখম, ফোড়া এবং স্তন, নাভি ও কর্ণের পানি পীড়ার কারণে হইলে একই সমান, ইহা সমধিক সহিষ্ণু মত। ইহাতে বুঝা যায় যে, পীড়া হইলে যথেষ্ট হইবে, বেদনা থাকা জরুরি নহে।

বাহরোর-বায়েকের উক্ত সমালোচনা হলিয়া হইতে গৃহীত হইয়াছে। নহরোল-ফায়েকে এই মতের প্রতিবাদে বলা হইয়াছে যে, পীড়া সুস্থ হওয়ার পরে পূজ বাহির হওয়ার পরে পূজ বাহির হওয়ার সম্ভাবনা আছে। শামি প্রণেতা বলেন, বিনা বেদনা পূজ ক্রন্দ বাহির হওয়াই পীড়ার চিহ্ন, কেবল পানির পক্ষে বেদনা চিহ্ন হইবে। এইজন্য মল মূত্র স্থান হইতে যে রক্ত, পূজ ও ক্রন্দ বাহির হয়, উহাতে ওজু নষ্ট হওয়া সম্বন্ধে কেবল এই ব্যবস্থা করা হইয়াছে যে, উহা এইরূপ স্থানে বাহির হয় যে, সেই স্থানটি পাক করিতে হকুম হইয়াছে, কিন্তু তৎসম্বন্ধে কোন মতন কিম্বা টীকা গ্রন্থে বেদনা পীড়ার শর্ত করা হয় নাই; কাজেই কণ্ঠ হইতে নির্গত পূজ ও রক্তের জন্য বেদনা ও পীড়ার শর্ত করা তাঁহাদের উক্ত হকুমের বিপরীত। শামি, ১/১৫৩। লেখক বলেন: শেষ মন্তব্য গ্রহণ করা শ্রেয়ঃ।

প্রশ্ন। চক্ষু উঠার কিম্বা দৃষ্টিহীনতার কারণে যে অশ্রুপাত হয়, উহাতে কি হইবে?

উত্তর। যদি চক্ষু উঠার কিম্বা দৃষ্টিহীনতার কারণে অশ্রুপাত হয়, তবে ফকিহগণ তাহাকে প্রত্যেক নামাজের ওয়াক্তের জন্য ওজু করিতে

ইকুম করিয়াছেন, কেননা উহা পূজা কিম্বা ক্রন্দ ইহাতেও পারে। বাহরোর-
রায়েকে আছে যে, উহাতে ওজু করা মোস্তাহাব প্রমাণিত হয়, অবশ্য যদি
চিকিৎসকগণের কথায় অথবা অন্যান্য লক্ষণে (উহার পূজা বা ক্রন্দ হওয়ার)
অধিকতর ধারণা হয়, তবে ওজু করা ওয়াজেব হইবে। — বাঃ, ১/৩৩।

দোরোন-মোখতারে আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে,
আর যদি উহা দীর্ঘ সময় ব্যাপী হয়, তবে সে মা'জুব হইবে, ইহা মোজতাবা
কেতাবে আছে অথচ লোকে এই মসলার সংবাদ রাখে না। শামিতে আছে
হেরাজ কেতাবে আছে যে, উক্ত অবস্থায় ওজু করা ওয়াজেব এবং
মোজতাবা হইতে ইহা প্রমাণিত হয়। মেনহাতোল-খানেকে আছে,
নহরোল-খায়েকে বাহরোর-রায়েকের মত রদ করিয়া উহার ওয়াজেব
হওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে, ইহাই প্রবল মত। ফতহোল-কদিরে ও
মোজতাবাতে ওজু ওয়াজেব হওয়ার মত লিখিত হইয়াছে। — শামি,
১/১৫৩, মেনহাতোল-খানেক, ১/৩৩।

(লেখক বলেন, শেষ মতই গ্রহণীয়।)

প্রশ্ন। যদি চক্ষু উঠার জন্য চক্ষু হইতে পানি পড়িতে থাকে,
তৎপরে, চক্ষুর রোগ ও বেদনা সুস্থ হইয়া যায়, কিন্তু অশ্রুপাত বন্ধ হইল
না, ইহাতে কি হইবে?

উত্তর। উক্ত অশ্রুপাতে ওজু ভঙ্গ হইবে। — শামি, ১/১৫৪।

প্রশ্ন। যদি কাহারও ক্ষতস্থান, কর্ণ, নাসিকা কিম্বা মুখ হইতে
পোকা পড়িয়া যায়, অথবা ক্ষতস্থান হইতে মাংস পড়িয়া যায় তবে কি
হইবে?

উত্তর। উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। — দোরোন-মোখতার।

প্রশ্ন। যদি কাহারও কর্ণে তেল ঢালিয়া দেওয়া যায়, তৎপরে
উহা মস্তিষ্কে কিছু সময় থাকিয়া বাহির হইয়া পড়ে, তবে কি হইবে?

উত্তর। যদি উহা কর্ণ ও নাসিকা দ্বারা বহির্গত হয়, তবে ওজু
নষ্ট হইবে না, আবু ইউছফ (রঃ) বলিয়াছেন, যদি মুখ দ্বারা বহির্গত হয়,
তবে ওজু নষ্ট হইবে। ইহা মুহিত ছাড়াখছিতে আছে আঃ, ১/১১।

প্রশ্ন। যদি গোসলের সময় কর্ণে পানি প্রবেশ করে, তৎপরে
কিছু সময় থাকিয়া বাহির হইয়া পড়ে, ইহাতে কি হইবে?

উত্তর। যদি উহা নাসিকা দ্বারা বহির্গত হয়, তবে ওজু নষ্ট
হইবে না। ইহা মুহিত কেতাব আছে। তাতারখানিয়া ও নেছাবে ইহাকে

সমধিক ছহিহ বলা হইয়াছে। আর যদি উহা পূজ হইয়া বাহির হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, ইহা মোজমাৰাতে আছে —আঃ, ১/১১।

প্রশ্ন। যদি জোক, আটুল (আঠাল) মশক ও মক্ষিকা রক্ত চোষণ করে, তবে কি হইবে?

উত্তর। যদি বড় জোক কিম্বা বড় আটুল (আঠাল) রক্ত চোষণ করে, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে, কেননা উহা ইহাতে প্রবাহিত রক্ত প্রকাশ হয়। আর যদি জোক কিম্বা আটুল (আঠাল) একপ ছোট হয় যে, উহাতে প্রবাহিত রক্ত প্রকাশ না হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে না। একপ মশক কিম্বা মক্ষিকা রক্ত চোষণ করিলে ওজু নষ্ট হইবে না। ইহা কালিখানে আছে।— দোরৌল-মোখতার।

প্রশ্ন। যদি নাসিকা ঝাড়া কালে, মসুরের ন্যায় জমাট রক্ত বাহির হইয়া পড়ে, তবে কি হইবে?

উত্তর। জমাট রক্ত বাহির হইলে ওজু নষ্ট হইবে না, অবশ্য বিন্দু বিন্দু রক্ত নির্গত হইলে ওজু নষ্ট হইবে, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। আঃ, ১/১১, বাহঃ, ১/৩৩।

প্রশ্ন। যদি কিছু চিবাইলে, মেছওয়াক করিলে, খেলাল করিলে, কিম্বা নাসিকায় অঙ্গুলী দিলে, উক্ত বস্তু, মেছওয়াক, খেলাল কিম্বা অঙ্গুলিতে কিছু রক্ত বোধ হয়, তবে কি হইবে?

উত্তর। যতক্ষণ উক্ত রক্ত প্রবাহিত হওয়া বুঝা না যায়, ততক্ষণ উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, উপরোক্ত ক্ষেত্রে আস্তীন কিম্বা অঙ্গুলী উক্ত স্থানে দিয়া দেখিবে, যদি তথায় রক্ত পাওয়া যায়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, নাচেং না। এইরূপ কাহারও শরীরে সূচি বিদ্ধ করিলে, যদি সূচিতে রক্ত বোধ হয়, কিন্তু বিদ্ধ হলে রক্ত গড়িয়া না পড়ে, তবে ওজু নষ্ট হইবে না। কোন ফুসকুড়ী বা ফোসকা কিম্বা বিবাকোড়ার চৰ্ম ছিড়িয়া গেলে, যদি দ্রুত স্থান ইহাতে রক্ত গড়িয়া না পড়ে, তবে ওজু নষ্ট হইবে না—বাহঃ ১/৩৩, মন্বিয়া, ৪৩।

প্রশ্ন। বসন্ত (ওটি) রোগের ব্যবস্থা কি?

উত্তর। বসন্ত লেপগ একটি মসুরিকা ইহাতে পূজ, ক্রেদ বাহির হইলে, ওজু নষ্ট হইবে, তৎপরে যদি ওজু করে এবং অন্য একটি মসুরিকা ইহাতে পূজ, ক্রেদ বাহির হয়, তবে দ্বিতীয়বার ওজু ভঙ্গ হইবে, এইরূপ

প্রত্যেক মসুরিকাকে পৃথক পৃথক জখম ধরিতে হইবে।—মনহিয়া, ৪৪, কাজিখান।

প্রশ্ন। মা'জুর কাহাকে বলে?

উত্তর। যে ব্যক্তি প্রথমতঃ ওজু ভঙ্গকারী পীড়ায় পূর্ণ এক ওয়াক্ত পীড়িত থাকে, অথচ উক্ত ওয়াক্তের মধ্যে সুস্থ অবস্থায় নামাজটি আদায় করিতে অবকাশ না পায়, তৎপরে প্রত্যেক ওয়াক্তে উক্ত পীড়া পরিনক্ষিত হয়, তাহাকে মা'জুর বলে। যে ব্যক্তির পূর্ণ এক ওয়াক্ত অনবরত প্রসার নির্গত, মলত্যাগ, বায়ু বহির্গত নাসিকার রক্ত নির্গত হইতে থাকে, ক্ষতস্থান হইতে অনবরত রক্ত, পুঁজ বা ক্রেদ পড়িতে থাকে, চক্ষু উঠার বা দৃষ্টিহীনতার জন্য অনবরত অশ্রুপাত হইতে থাকে, কিম্বা স্ত্রীলোকের রক্তশ্রাব হইতে থাকে, উহাকে মা'জুর বলা হয়।—দোঃ।

প্রশ্ন। মা'জুরের ব্যবস্থা কি?

উত্তর। এইরূপ ব্যক্তি প্রত্যেক ওয়াক্তের জন্য ওজু করিয়া নইবে, এক ওয়াক্ত অবধি তাহার ওজু থাকিবে। ওয়াক্ত শেষ হইলেই তাহার ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে। অবশ্য যদি পৃথক ওজোর উপস্থিতি হয়, তবে এক ওয়াক্তের মধ্যে ওজু ভঙ্গ হইয়া যাইবে, যেকোন এক ব্যক্তির দুই নাসিকা দ্বারা রক্ত নির্গত হইয়া থাকে, জোহরের ওয়াক্তে ডাহিন নাসিকা দিয়া রক্ত নির্গত হওয়ায় নামাজ পড়িবার জন্য ওজু করিয়া নইল, কিন্তু ওয়াক্ত শেষ না হইতে বা ম নাসিকা দিয়া রক্ত পড়া আরম্ভ হইল, ইহাতে তৎক্ষণাৎ তাহার ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে। আর যদি তাহার দুই নাসিকা দিয়া এক সঙ্গে রক্ত পড়িতে থাকে, এই অবস্থায় সে ওজু করিয়া নইল, তৎপরে তাহার এক নাসিকার রক্ত বন্ধ হইয়া গেল, তবে যতক্ষণ ওয়াক্ত থাকে, ততক্ষণ তাহার ওজু থাকিবে।—বাঃ ১/২১৫।

ঈদ কিম্বা চাশত নামাজের জন্য ওজু করিলে, সেই ওজুতে জোহরের নামাজ পড়িতে পারিবে।—দোঃ।

যদি ওজু ভঙ্গকারী পীড়া বন্ধ হইলে, ওজু করে এবং উক্ত ওয়াক্ত চলিয়া যাওয়া অবধি উহা বন্ধ থাকে, তবে ওয়াক্ত চলিয়া গেলেও যতক্ষণ না উক্ত পীড়া বা অন্য কোন প্রকার ওজু নষ্টকারী পীড়া দেখা যায়, ততক্ষণ ওজু নষ্ট হইবে না।—দোঃ।

সূর্য্য গড়িবার সময় এক ব্যক্তির জখম হইতে রক্ত প্রবাহিত

ইহল তৎপরে সে ব্যক্তি রক্ত প্রবাহিত হওয়া অবস্থায় ওজু করিল, তৎপরে জোহরের নামাজ আরম্ভ করার পূর্বে কিম্বা নামাজে আন্তাহিয়া পড়া পৰিমাণে বসিবার পূর্বে তাহার রক্ত বন্ধ হইয়া যায়, এমন কি ঐ জোহরের ওয়াক্ত শেষ হইয়া যায়, ইহাতে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়া গেল, তৎপরে আছরের জন্য ওজু করিল, শেষে ফলতঃ পূর্ণ এক ওয়াক্ত রক্ত বন্ধ থাকিল এবং সূর্য্য অস্তমিত হইয়া গেল, ইহাতে তাহার ওজু বাকি থাকিল কিন্তু জোহরের নামাজ দোহরাইয়া পড়া ওয়াজেব হইবে। আর যদি জোহরের নামাজ পড়ার পরে তাহার রক্ত বন্ধ হইয়া থাকে, তবে জোহরের নামাজ দোহরাইয়া পড়া ওয়াজেব হইবে না।—বাহ, ১/২১৭।

যদি পাটি বাঁধিলে কিম্বা তুলা রাখিলে কিম্বা বসিয়া নামাজ পড়িলে, রক্ত ইত্যাদি বন্ধ করা সম্ভব হয়, তবে তাহাই করা ওয়াজেব হইবে। যদি সম্পূর্ণ বন্ধ করা সম্ভব না হয়, তবে সাখানুযায়ী উহা কম করার চেষ্টা করা ওয়াজেব। যদি সেজদা করিলে, উহা প্রবাহিত হয়, আর সেজদা না করিলে উহা বন্ধ হয়, তবে দাঁড়িয়া কিম্বা বসিয়া ইশারার নামাজ পড়িবে। যদি দাঁড়িইলে রক্ত প্রবাহিত হয়, তবে বসিয়া নামাজ পড়িবে। যদি চিৎ হইয়া শুইলে, উহা বন্ধ হয়, তবে চিৎ হইয়া শুইয়া নামাজ পড়িবে না।—শামি, ১/৩১৬।

যদি মা'জুর ব্যক্তির কাপড়ে দেহম (শরয়ি) অপেক্ষা অধিকতর রক্ত লাগিয়া যায়, আর সে মুঝিতে পারে যে, নামাজ শেষ করার পূর্বে তাহার কাপড় দ্বিতীয়বার নাপাক হইয়া যাইবে, তবে উক্ত কাপড় ধৌত না করা জায়েজ হইবে। আর যদি মুঝিতে পারে যে, নামাজ শেষ করা পর্যন্ত তাহার কাপড় দ্বিতীয়বার নাপাক হইবে না, তবে উহা ধৌত ত্যাগ করা নাজায়েজ হইবে, ইহাই ফংওয়া গ্রাহ্য মত।—দোঃ।

যদি পীড়িত ব্যক্তির শয্যা নাপাক কাপড় হয়, আর অন্য শয্যা বিছাইয়া দিলে, নামাজ শেষ করার পূর্বে উহা নাপাক হইয়া যায়, তবে পাক কাপড় না বিছাইয়া ঐ অবস্থায় নামাজ পাঠ করা জায়েজ হইবে। আর যদি কাপড় নাপাক না হয়, কিন্তু অন্য পাক কাপড় বিছাইতে গেলে, তাহার পীড়া বেশী হয়, তবে ঐ অবস্থায় নামাজ জায়েজ হইবে।—শামি, ১/৩১৬।

মুখপূর্ণ পিত্ত, খাদ্যবস্তু কিম্বা পানি বমন করিলে ওজু নষ্ট হইয়া

যায়, ইহা মুহিত কেভাবে আছে। যে খাদ্য বস্তু কিম্বা পানি পাকস্থলীতে পৌঁছিয়াছে, যদিও উহা তথায় স্থায়ী না হইয়া থাকে, তবু উহাতে ওজু নষ্ট হইবে এবং গাঢ় নাপাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে।

এইরূপ দুগ্ধপোষ্য শিশু দুগ্ধ পান কালে উহা পাকস্থলীতে পৌঁছিয়া বমন হইয়া গেলে, গাঢ় নাপাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে। হানাবি বলেন, ইহাই ছহিহ মত এবং জাহের রেওয়াএত। শামি বলেন, বাহরোর-রায়েকে 'মেবাজ' গ্রন্থ হইতে ইহার বিপরীত মত ছহিহ হওয়ার কথা উল্লেখ হইলেও উহার নাপাক হওয়ার মত জাহের রেওয়াএত, সেই জন্য ইহাই গ্রহণীয় হইবে, এই জন্য দোরৌল-মোখতারে এই মতের উপর আস্থা স্থাপন করা হইয়াছে। যদি খাদ্য-বস্তু, পানি কিম্বা দুগ্ধ কঠিনালীতে থাকে এবং এখনও পাকস্থলীতে না পৌঁছিয়া থাকে, তবে এমতাবস্থায় উহা বমন হইয়া গেলে, সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে না এবং উহা পাক বলিয়া গণ্য হইবে।

যে জমাট রক্ত মস্তক হইতে নির্গত হইয়া মুখ দিয়া বাহির হয়, উহাতে সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে না। যদি উহা তরল (প্রবাহিত) রক্ত হয়, তবে সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে। যদি মুখপূর্ণ জমাট রক্ত উদর হইতে উঠিয়া বমন হইয়া যায়, তবে ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে, আর মুখপূর্ণ না হইলে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। আর যদি প্রবাহিত রক্ত উদর হইতে উঠিয়া বমন হইয়া যায়, তবে (এমাম) আবু হানিফা রহমতুল্লাহে আলায়হের মতে উহা মুখপূর্ণ হউক, আর নাই হউক, ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে। ইহা মনইয়া ও তাতারখানিয়া কেভাবে আছে। বাহরোর-রায়েকে আছে, এমাম আবু ইউছুফের মতেও উক্ত ব্যবস্থা হইবে। 'বাদায়ে' কেভাবে এই মতটি ছহিহ এবং উহা অধিক সংখ্যক প্রাচীন বিদ্বানের মতে গৃহীত মত বলিয়া প্রকাশ করা হইবে। জয়লরি এই মতটি মনোনীত বলিয়াছেন। যদি মুখপূর্ণ বমন করে, তবে উহা মস্তক হইতে নামিয়া আসুক, আর উদর হইতে উঠুক, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। যদি খাদ্য মিশ্রিত কফ বমন করে, তবে বাহরোর-রায়েকে আছে, যদি খাদ্য বস্তু পৃথক ভাবে ধরিলে, মুখ পূর্ণ হইয়া যায়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, আর যদি কফ ও খাদ্য সমান হয়, তবে শামিতে আছে, খাদ্য মুখপূর্ণ হইলে, ওজু নষ্ট হইবে। নচেৎ, ওজু নষ্ট হইবে না।—শামি, ১/১৪২/১৪৩, বাহরোর-রায়েক, ১/৩৫।

যদি রক্ত মিশ্রিত থুথু বাহির হয়, তবে রক্ত থুথু অপেক্ষা অধিক কিম্বা থুথুর সমান হইলে, ওজু নষ্ট হইবে, আর থুথুর অপেক্ষা রক্ত কম হইলে, ওজু নষ্ট হইবে না, উক্ত রক্ত মুখ হইতে বাহির হউক, আর উদর হইতে উঠিয়া বাহির হউক, উভয় প্রকারের একই হুকুম, ইহা মে'রাজ, গায়াতোল-বায়ান, জামে'য়ে কাজিখান, কাফি, ইয়ানাবি ও মোজমারাতের এবারতে বুঝা যায় এবং মিছকিনের টীকায় ইহা স্পষ্টভাবে উল্লেখ করা হইয়াছে—বাহঃ, ১/৩৫/৩৬।

জয়লয়ি বলেন, থুথু অপেক্ষা কম হউক, আর বেশী হউক, উদর হইতে রক্ত উঠিয়া থুথু মিশ্রিত হইয়া বাহির হইলে, ওজু ভঙ্গ হইবে, বাহরের-বায়াকে উক্ত মতের ছহিহ না হওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে, রহমতি উক্ত মত রদ করিয়া জয়লয়ির মত ছহিহ সাব্যস্ত করিয়াছেন। শামি ইহার সমর্থন করিয়াছেন।—শামি, ১/১৪৩/১৪৪।

মূলকথা থুথু মিশ্রিত রক্ত মুখের রক্ত হইলে, যদি রক্ত থুথু অপেক্ষা অধিক হয় কিম্বা থুথুর সমান হয়, তবে সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে, আর থুথু অপেক্ষা কম হইলে, সকলেরমতে ওজু নষ্ট হইবে না। এইরূপ থুথু মিশ্রিত রক্ত উদরের রক্ত হইলে, যদি থুথু অপেক্ষা অধিক কিম্বা থুথুর সমান হয়, তবে সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে। আর থুথু অপেক্ষা কম হইলে, কতকের মতে ওজু নষ্ট হইবে না, আর কতকের মতে ওজু নষ্ট হইবে। এস্থলে এইতিয়াতের জন্য ওজু নষ্ট হওয়ার মত গ্রহণ করা উচিত।

প্রশ্ন। রক্ত থুথু অপেক্ষা অধিক কিম্বা থুথুর সমান হওয়া কিরূপে বুঝা যাইবে।

উত্তর। যদি থুথু লাল (লোহিত) বর্ণের হয়, তবে রক্তের অধিক কিম্বা সমান হওয়ার ধারণা করিতে হইবে, আর থুথু জরদ বর্ণের হইলে, রক্তের কম হওয়া বুঝিতে হইবে।—তাহতাবি, ১/৮০।

প্রশ্ন। মুখ হইতে পূজ মিশ্রিত থুথু বাহির হইলে কি করিতে হইবে?

উত্তর। যদি পূজ থুথু অপেক্ষা অধিক কিম্বা থুথুর সমান হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, আর পূজ থুথু অপেক্ষা কম হইলে, ওজু নষ্ট হইবে না।—তাহতাবি, ১/৮০।

প্রশ্ন। নাসিকার শ্লেষ্মার সহিত রক্ত কিম্বা পুঁজ মিশ্রিত হইয়া বাহির হইলে কি হইবে?

উত্তর। যদি পুঁজ কিম্বা রক্ত শ্লেষ্মা অপেক্ষা অধিক কিম্বা উহার সমান হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, আর কম হইলে ওজু নষ্ট হইবে না। —
দোঃ, ১/১০।

প্রশ্ন। যদি খাদ্য-বস্তু, পিত্ত অথবা পানি অল্প অল্প বার বার বমন হয় তবে কি হইবে?

উত্তর। যদি একই কারণে বা বেগ ধারণে কয়েকবার বমন হয়, তবে এমাম মোহাম্মদ বলেন, উক্ত বমন করা বস্তুগুলি একত্রিত করায় মুখ পূর্ণ অনুমিত হইলে, ওজু নষ্ট হইবে, তদপেক্ষা কম অনুমিত হইলে ওজু নষ্ট হইবে না। আর যদি ভিন্ন ভিন্ন কারণে অথবা বেগ ধারণে কয়েক বার অল্প অল্প বমন হয়, তবে উহা একত্রিত করায় মুখ পূর্ণ হইলেও ওজু নষ্ট হইবে না। এমাম আবু ইউছুফ বলেন যদি একই স্থানে কয়েকবার বমন হয়, তবে উহা একত্রিত করায় মুখ পূর্ণ হইলে, ওজু নষ্ট হইবে, আর মুখ পূর্ণ না হইলে অথবা ভিন্ন ভিন্ন স্থানে এইরূপ হইলে ওজু নষ্ট হইবে না।

এমাম মোহাম্মদেরমত সমধিক ছহিহ, ইহা কাফি, বোরহান, মোজুম্মারাত ইত্যাদি কেতাবে আছে। — মারাকালি-ফালাহ, ১/৫২, হাশিয়ায়-শারাহালালি, ১৭, দোঃ, ১/১০, আঃ, ১/১২।

প্রশ্ন। মুখপূর্ণ বমন কাহাকে বলে?

উত্তর। যে বমি কষ্টের সহিত থামহিয়া রাখা যায়, উহাকে মুখপূর্ণ বমন বলা যাইবে, ইহাই হেদায।, এখতিয়ার, কাফি ও খোলাছা কেতাবে উল্লিখিত হইয়াছে, মুহিত-ছারাকহিতে ইহাকে ছহিহ ব্যাখ্যা বলা হইয়াছে। ফখরোল-ইছলাম ও কাজিখান ইহাকে ছহিহ বলিয়াছেন। মে'রাজ কেতাবে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে। হুইয়াতে ইহাকে যুক্তিসঙ্গত মত বলা হইয়াছে। তবইনল-হাকায়েক, মারাকিল-ফালাহ ও হাশিয়ায়-শারাহা-লালিয়াতে ইহাকেই সমধিক ছহিহ বলা হইয়াছে। শামি, ১/১৪২, হাশিয়ায়-শারাহালালি, ১/১৫, মারাকিল-ফালাহ, ৫২, আঃ ১১, তবইন, ১/৯।

পাঠক, এখানে আর একটি মত আছে, যে বমিকে থামাইয়া রাখা যায় না, উহাকে মুখপূর্ণ বমন বলা হয়। ইয়ানাবি ও বাদায়ে কেতাবে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে, ইহাই শেষ আবু মনছুর মাতুরিদির গৃহীত মত। শামি, ১/১৪২, তাহঃ, ১/৭৯।

পাঠক, দুইটি ভিন্ন ভিন্ন মতকে ছহিহ বলা হইলে, অধিকাংশ বিদ্বানের মত গ্রহণ করিতে হয়, শামি, ১/৭৪। এই হেতু প্রথম মতটি গ্রহণীয় হইবে। দ্বিতীয়, প্রথম মতটি গ্রহণ করিলে, অধিকতর এহতেয়াত অবলম্বন করা হইবে, আর ইহাতে নিঃসন্দেহে ওজু ও নামাজ আদায় হইয়া যাইবে, কাজেই ইহাই গ্রহণ করা কর্তব্য।

প্রশ্ন। কেঁচোর ন্যায় কৃমি কিম্বা সূতার ন্যায় বহু কৃমি বমন করিলে কি হইবে?

উত্তর। উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, যেহেতু উক্ত উভয় প্রকার কৃমি পাক। — দোঃ, ১/১০।

প্রশ্ন। সর্প পানিতে মরিয়া গেলে, পানি নাপাক হইয়া যায়, ইহাতে উহার নাপাক হওয়া প্রমাণিত হয়, তবে কেঁচো শ্রেণী কৃমি কেন নাপাক হইবে না?

উত্তর। হাঁ, সর্প নাপাক, পানিতে মরিলে পানি নষ্ট হইয়া যায়, এই হেতু বাহরোর-রায়েক ও নহরোল-ফায়েকে আছে যে, কতক বিদ্বান কেঁচো শ্রেণী কৃমিকে নাপাক বলিয়াছেন, এইরূপ কৃমি মুখপূর্ণ বমন করিলে, তাঁহাদের মতে ওজু নষ্ট হওয়া বুদ্ধিসঙ্গত, কিন্তু শামি বলেন, সর্পে প্রবাহিত রক্ত আছে, এই জন্য উহা নাপাক, আর উক্ত কৃমি অতি ক্ষুদ্র হওয়ার উহাতে প্রবাহিত রক্ত নাই, কাজেই উহা কীটের ন্যায় পাক হইবে। — শামি, ১/১৪৩।

প্রশ্ন। নিদ্রিত ব্যক্তির মুখের লাল পাক কিনা?

উত্তর। ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, যদি উহা মস্তক হইতে নামিয়া আসে, তবে সকলের মতে পাক হইবে, আর যদি উদর হইতে উঠিয়া বাহির হয়, তবে জরদ কিম্বা দুর্গন্ধ হইলে, আবু নহরের মতে বমির তুল্য হইবে এবং আবু ইউছফের মতে নাপাক হইবে, কিন্তু খোলাছা কেতাবে আছে যে, ইহা ছহিহ মতে পাক এবং তজনিশ কেতাবে আছে যে, উহা মস্তক হইতে আসুক আর উদর হইতে উঠুক, পাক হইবে, ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত। হাশিয়ায়-শারামালালি, ১/১৭, বাহঃ, ১/৩৫।

প্রশ্ন। মৃত্তক মুক হইতে যে পানি বাহির হয়, উহা কি হইবে?

উত্তর। উহা নাপাক। দোহা, ১/১৩।

প্রশ্ন। কেহ মদ কিম্বা প্রস্রাব পান করিয়া বমন করিলে, কি হইবে?

উত্তর। উহা নাপাক, কিন্তু মুখপূর্ণ হইলে ওজু নষ্ট হইবে, অল্প হইলে ওজু নষ্ট হইবে না।—শামি, ১/১৪৩।

প্রশ্ন। বিনা পীড়ায় চাকু হইতে পানি পড়িলে, ঘস্ম বাহির হইলে, কিম্বা ঈলোকের স্থানের দুগ্ধ বাহির হইলে, ওজু নষ্ট হইবে কিনা?

উত্তর। উহাতে ওজু নষ্ট হয় না, কিন্তু তনবিরোল-আবছারে আছে যে, যে ব্যক্তি সর্বদা মদ পান করে, উহার ঘস্ম বাহির হইলে, ওজু নষ্ট হইবে। দোরোন-মোখতারে উহার প্রতিবাদে লিখিত আছে যে, উক্ত মদ্যপায়ীর ঘস্ম নাপাক হওয়া জইফ মত, উহা গ্রহণ করা যাইতে পারে না।—তাহতাবি, ১/৭৭, শামি, ১/১৪০ ও তবইনোল-হাকারেক, ১/৮, শামি, ৫/৭১৬।

পাঠক, জানিয়া রাখিবেন, মৌলবী আবদুল আজিজ ছাহেব মাদাদানোল-ওলুম কেতাবের ১২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, যে ব্যক্তি সতত মদ পান করে, তাহার ঘস্ম নাপাক, তিনি এখানে জইফ ও অগ্রাহ্য মত লিখিয়া ভ্রমপথে পতিত হইয়াছেন।

প্রশ্ন। শ্বেয়া কি হইবে?

উত্তর। কফ ও শ্বেয়া সকলের মতে পাক, কিন্তু বাজ্জাজিয়া কেতাবে আছে যে কাপড়ে শ্বেয়া মুছিয়া ফেলা হয়, উক্ত কাপড়ে নামাজ পড়া মকরুহ, যেহেতু ইহাতে (এবাদতের) সম্মানের ত্রুটি করা হয়।—শামি, ১/১৪৪, বাহঃ, ১/৩৫।

প্রশ্ন। যে পরিমাণ বমিতে কিম্বা যে রক্তে ওজু নষ্ট হয় না, উহা নাপাক কিনা?

উত্তর। যে বস্তু মূলে নাপাক; যেকোন মদ কিম্বা প্রস্রাব, উহা অল্প বিস্তর সমস্তই নাপাক। আর যাহা মূলে নাপাক নহে এবং উহাতে ওজু ভঙ্গ হয় না; যথা—অল্প বমি কিম্বা অপ্রবাহিত রক্ত, উহা এমাম আবু ইউছফের মতে নাপাক নহে, কিন্তু এমাম মোহাম্মদের মতে নাপাক। জখমি লোকদের সুবিধা হেতু এমাম আবু ইউছফের মত ছহিহ স্থির করা

হইয়াছে। আর জওহেরা কেতাবে আছে, উক্ত অন্ন বসি এবং অপ্রবাহিত রক্ত, পানি ইত্যাদি তরল বস্তুতে পড়িলে, (এমাম) মোহাম্মদের মতের উপর ফৎওয়া দিয়া উহা নাপাক বলা যাইবে, বস্ত্র কিম্বা শরীর এইরূপ শুষ্ক বস্তুতে পড়িলে, (এমাম) আবু ইউছফের মতের উপর ফৎওয়া দিয়া উহা-পাক বলা যাইবে। ইহা মানাহ্ কেতাবে আছে। — তাহতাবি, ১/৮১।

মৌলবী নইমদ্দিন সাহেব দ্বিতীয় খণ্ড জোকার ৬০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, “যদি কেহ পাতলা রক্ত বমন করে এবং ঐ রক্ত মস্তিষ্ক হইতে আসিয়া থাকে, তাহা হইলে ওজু ভঙ্গ হইবে না।” তিনি এই মসলায় মহাভ্রম করিয়াছেন, বরং উপরোক্ত ক্ষেত্রে ওজু নষ্ট হইবে। মনইয়া, ৪২, আঃ, ১২, বাহঃ, ১/৩৫/৩৬, শামি, ১/১৪৩, হাশিয়ায়-শারাম্বালানি, ১/১৬/১৭, তবইনোল-হাকায়েক, ১/৯, মারাকিল-ফালাহের হাশিয়া তাহতাবি, ১/৫২ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

নিদ্রাতে ওজু ভঙ্গ হওয়ার বিবরণ।

যে শক্তির দ্বারা মনুষ্য উদরের বায়ু বন্ধ করিয়া রাখিতে সক্ষম হয়, উহাকে কুওয়াতে-মাছেকা বলা হয়। মলদ্বার স্থানচ্যুত হইয়া গেলে, উক্ত শক্তি রহিত হইয়া যায়। যে কোন প্রকার নিদ্রাতে মলদ্বার স্থানচ্যুত হইয়া উক্ত শক্তি তিরোহিত হয়, উহাতে ওজু নষ্ট হইয়া যায়। আর যে কোন প্রকার নিদ্রাতে মলদ্বার স্থানচ্যুত না হয় বা উক্ত শক্তি রহিত না হয়, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। — দোঃ, ১/১০, দোরারোল-হেকাম, ১/১৭/১৮।

কেহ কেহ বলেন, মূল নিদ্রা ওজু ভঙ্গ করে না, কিন্তু প্রথম প্রকারের নিদ্রাতে বায়ু নির্গত হওয়ার বিশেষ সম্ভাবনা থাকে, এইজন্য ওজু নষ্ট হওয়ার হুকুম দেওয়া হইয়াছে। আর কেহ কেহ বলেন, মূল নিদ্রাতেই ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়। ছেরাজ কেতাবে প্রথম মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে। জয়লয়ি উক্ত মতটি পছন্দ করিয়াছেন। আল্লামা এবনে-শিবলিকে জিজ্ঞাসা করা হইয়াছিল, এক ব্যক্তির অনবরত বায়ু নির্গত হইতেছে, এই মা'জুর ব্যক্তি (ওজু করিয়া) নিদ্রিত হইলে, (ওয়াক্তের মধ্যে) তাহার ওজু নষ্ট হইবে কিনা? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছেন, প্রথমোক্ত মতানুযায়ী তাহার ওজু ভঙ্গ হইবে না, (কেননা নিশ্চিত বায়ুতে তাহার ওজু ওয়াক্তের মধ্যে ভঙ্গ হয় না, তাহা হইলে অনিশ্চিত বায়ুতে কেন ভঙ্গ হইবে?) আর দ্বিতীয়

মতানুযায়ী তাহার ওজু ভঙ্গ হইবে। —বাঃ, মেনহাতোল-খালেক, ১/৩৭, তাহতাবি, ১/৮১।

প্রশ্ন। কি কি প্রকার নিদ্রায় ওজু ভঙ্গ হয়, আর কি কি প্রকারে ওজু ভঙ্গ হয় না?

উত্তর। (১) কাৎ হইয়া নিদ্রা গেলে ওজু ভঙ্গ হয়, ইহাতে কাহারও মতভেদ নাই। —বাঃ ১/৩৭।

(২) চিং হইয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হয়, দোরারোল-হেকাম, ১/১৭।

(৩) উপুড় হইয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হয়। —মারাকিল-ফানাহ, ৫২।

(৪) এক নিতম্বের (চুতড়ের) উপর ঠেস দিয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হয়। —দোঃ, ১/১০।

(৫) এক কনুইর উপর ভর দিয়া নিদ্রিত হইলে, ওজু নষ্ট হইবে। তাহতাবি, ১/৮১, বাঃ, ১/৩৭।

(৬) পীড়িত ব্যক্তি কাৎ হইয়া শুইয়া নামাজ পড়িতে পড়িতে নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হইবে, ইহা মুহিত, তবইন ও বাহরোর-রায়েকে আছে; ফংহোল-কদিরে ইহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে। ছেরাজে উহাকে ফকিহগণের গ্রহণীয় মত এবং নহরোল-ফায়েকে উহাকে ফংওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। আঃ, ১/১১, শামি, ১/১৪৭।

(৭) আসন গাড়িয়া (চার জানু হইয়া) কিম্বা অন্য প্রকারে বসিয়া ঘুমাইলে, ওজু নষ্ট হইবে না। —কবিরি, ১৩৭।

(৮) দাঁড়িয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হয় না। বাঃ, ১/৩৮।

(৯) (মোড়ার) জিন, (হস্তীর) গদী ও (উটের) শিবিকার উপর বসিয়া নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হয় না। ইহা খোলাছাতে আছে। আর শিবিকার উপর কাৎ হইয়া নিদ্রা গেলে, ওজু ভঙ্গ হইবে, ইহা ফলইয়া কেতাবে আছে। —বাঃ, ১/৩৮, শামি, ১/১৪৭।

(১০) দুই পা এক দিকে বিছাইয়া দুই চুতড়কে জমিতে মিলিয়া নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হয় না, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। —আঃ, ১/১২।

(১১) উরুদয় খাড়া করিয়া দুই নিতম্বের উপর বসিয়া দুই

হাত দ্বারা জুজুয়াড়য় ধাওয়া কিংবা অন্য কোন বস্তু দ্বারা পিঠ ও জুজুয়াড়য় বেড় দিয়া ধরিয়া হাটুর উপর মস্তক রাখিয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহা মনুইয়ার টীকায় আছে।—শামি, ১/১৪৮।

(১২) উক্ত অবস্থায় দুই হাটুর উপর মস্তক না রাখিলেও ওজু নষ্ট হইবে না।—তাহতাবি, ১/৮২।

(১৩) যে ঘোড়া বা উটের উপর জিন, গদি বা শিবিলা না থাকে, উহার পৃষ্ঠের উপর বসিয়া নিদ্রা গেলে, যদি উক্ত ঘোড়া বা উট উচ্চস্থান হইতে নীচে নামিতে থাকে, তবে ওজু নষ্ট হইবে, আর নিম্ন স্থান হইতে উচ্চস্থানে উঠিতে থাকিলে কিংবা সমান পথে চলিতে থাকিলে ওজু নষ্ট হইবে না। দেবাবোল-ইকাম, ১/১৮।

(১৪) যদি বসিয়া কিংবা দাঁড়াইয়া নিদ্রা যাইতে যাইতে এক দিক বুকিয়া পড়ে, এক্ষেত্রে যদি জমিতে পড়া যায় কিংবা পড়িতে পড়িতে অথবা পড়িবার আগে নিদ্রা ভঙ্গ হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে না, আর যদি পড়ার একটু পরে চেষ্টা হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে। ইহার উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে। দেবাবোল-ইকাম, ১/১৮, ফৎওয়াল-কাদির, ১/১৯, তবইন, ১/১০।

(১৫) যে ব্যক্তি কাং হইয়া একপা উদ্ভ্রান্ত হয় যে, তাহার নিকটস্থ লোকের কথা শুনিতে পায়, তাহার ওজু নষ্ট হইবে না, আর যদি নিকটস্থ লোকের অধিকাংশ কথা শুনিতে না পায়, তবে তাহার ওজু নষ্ট হইবে। ইহা মুহিত কেভাবে আছে, জখিরাত্তে—২ মতের উপর শামছোল-আগ্রাম্মার ফৎওয়া বর্ণিত হইয়াছে। বাহরোর-রায়েক ও মেনহাতোল-খালেক আছে, যদি তাহার নিকটস্থ লোকের অধিকাংশ কথা বুনিতে পারে, তবে ওজু নষ্ট হইবে না। বাঃ, মেনহাতোল-খালেক, ১/২৯, আঃ, ১/১২।

(১৬) যদি বসিয়া নিদ্রা যাইতে থাকে, কখনও তাহার মনদ্বার স্থানচ্যুত হয়, কখনও স্থানচ্যুত হয় না, ইহাতে ওজু নষ্ট হয় না। শামছোল-আগ্রাম্মায় হোনওয়ানি বলেন, ইহাই মনদ্বারের জাহের রেওয়াএত। এইরূপ যদি উপরোক্ত অবস্থায় নিদ্রা যাইতে যাইতে জমিতে কড়া রাখিয়া দেয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে না—বাঃ, ১/৩৯, কাজিখান, ১/২০।

(১৭) যদি একপা কোন বস্তু হেলান দিয়া নিদ্রা যায় যে, যদি

উহা টানিয়া লওয়া হয়, তবে সে ব্যক্তি জমিতে পড়িয়া যায়, যদি একপক্ষে মলদ্বার স্থানচ্যুত হয়, তবে সকলের মতে ওজু নষ্ট হইবে, আর যদি উহা স্থানচ্যুত না হয়, তবে ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। শরহে-বেকায়া, হেদায়া, আরকানে-আরবায়া, মনইয়া মোলতাকান-আবহোর, কাঞ্জেব টীকা, আয়নি, মবছুতে-ছারাখছি, কদুরি, তাহাবি, শরহে-ইলইয়াছ ও জওহেরা কেতাবে আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে, পক্ষান্তরে কবিরির ১৩৫ পৃষ্ঠায়, মাজমায়েল আনহোর ও দোরৌল-মোস্তাকার ১/২০ পৃষ্ঠায়, দোরারোল হেকামের ১/১৮ পৃষ্ঠায়, দোরৌল-মোখতারের ১/১০ পৃষ্ঠায়, বারজান্দির ১/২৪ পৃষ্ঠায়, আবুল-মাকারেমের ১/১০ পৃষ্ঠায়, তবইনোল-হাকায়কের ১/১৪ পৃষ্ঠায়, কেফায়ার ১/৩২ পৃষ্ঠায়, নুরোল-ইজাহের ৫৫ পৃষ্ঠায় ও আলমগিরির ১/১২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, এমাম আজমের ছহিহ ও জাহেরে বেওয়াএতে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। শামির ১/১৪৬ পৃষ্ঠায় ও বাহরোর-রায়েকের ১/৩৮ পৃষ্ঠায় আছে, এমাম আজমের জাহেরে-বেওয়াএত অনুযায়ী উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। অধিক সংখ্যক ফকিহ ইহাই গ্রহণ করিয়াছেন, ইহাই সমধিক ছহিহ মত। ইহা বাদায়ে কেতাবে আছে।

লেখক বলেন, শেষ মতই গ্রহণীয়।

(১৮) উভয় চুতড়কে দুই গোড়ানির উপর এবং পেটকে দুই উরুর উপর রাখিয়া নিদ্রা গেলে ওজু ভঙ্গ হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। কেফায়ার প্রথম খণ্ডে (২২ পৃষ্ঠায়) আছে, এমাম আবু ইউছফ (রঃ) বলিয়াছেন, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে, ইহা দুই মবছুত কেতাবে আছে।

এবরাহিম হালাবি এই মতের সমর্থন করিয়াছেন।

ফৎহোল-কদিরের ১ম খণ্ডে (১৮ পৃষ্ঠায়) জখিরা কেতাব হইতে উল্লেখ করা হইয়াছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না।

মনইয়ার ৪৫ পৃষ্ঠায় এমাম মোহাম্মদ হইতে উহাতে ওজু নষ্ট না হওয়ার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে।

আলমগিরির ১২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহাই সমধিক ছহিহ মত, ইহা মুহিতে-ছারাখছিতে আছে।

দোরৌল-মোখতারের ১/১১ পৃষ্ঠায় উহাতে ওজু নষ্ট না হওয়ার কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

বাহরোর-বয়েকের ১/৩৭ পৃষ্ঠায় আছে যে, নেহায়া ও মে'রাজ কেতাবে আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না।

মুহিত কেতাবে আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট না হওয়া সমধিক ছহিহ মত। বাহরোর-বায়েক প্রণেতা বলেন যে, নেহায়া মত সমধিক ছহিহ।

লেখক বলেন, ইহাই গ্রহণীয়।

১৯। নামাজে দাঁড়াইয়া কিম্বা রুকু অবস্থায় নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হইবে না। কাজিখান, ১/২০।

২০। নামাজে ছুমতের নিয়মানুসারে ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহা কবিরি, শামি ও দোরৌল মোখতারে আছে, কিন্তু ছুমতের নিয়মের বিপরীত ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে, ইহাতে ওজু নষ্ট হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ আছে। বাহরোর-বায়েক, জয়লয়ি, বাদায়ে ও কবিরির মতানুযায়ী উহাতে ওজু নষ্ট হয় না, কিন্তু দোরৌল-মোখতার, ছগিরি, নহরোল-ফায়েক মুহিত ও নুরোল-ইজাহ কেতাবের মর্মানুসারে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে। অহবানিয়ার টীকায় আছে যে, মুহিত কেতাবে উহা ছহিহ মত বলা হইয়াছে, নহরোল-ফায়েকে উহা ছহিহ মত বলা হইয়াছে। নুরোল-ইজাহ কেতাবে উহা মজাহাবের জাহের (রেওয়াএত), মোলতাকান-আবহোর এবং দোরৌল-মোখতারে উহা বিশ্বাসযোগ্য মত বলা হইয়াছে। মোলতাহ, ১/২১, শামি, ১/১৪৭, মেনহাজ, ১/৩৮ এবং নুরোল-ইজাহ, ৫৫।

লেখক বলেন, এই মতটি গ্রহণীয়।

(২১) এইরূপ ছুমতের নিয়ম অনুসারে তেলাওয়াতের ছেজদা কিম্বা ছোহ-ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে, ওজু ভঙ্গ হইবে না। —তাহ, ১৮৩, বাহ, ১/৩৮।

(২২) নামাজের বাহিরে ছুমতের নিয়ম অনুসারে ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হইবে না, আর ছুমতের নিয়মের বিপরীতে ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হইবে। দোরৌল-মোখতারের ১০ পৃষ্ঠায় ইহা বিশ্বাসযোগ্য মত বলা হইয়াছে। তবইনল-হাবায়েকের ১০ পৃষ্ঠায় ইহাকেই ছহিহ মত বলা হইয়াছে। দেহাযার ১০ পৃষ্ঠায় উহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে। কেফাযার ২২ পৃষ্ঠায় ইহাকে জাহেরে-রেওয়াএত বলা

হইয়াছে। কবিরির ১৩৬ পৃষ্ঠায় খোলাছা হইতে ইহার জাহেরে-রেওয়াএত হওয়ার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে। মারাকিল-ফালাহ কেতাবের ৫৫ পৃষ্ঠায় ইহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে।

(২৩) পুরুষ লোকের যে নিয়মে ছেজদা করা ছন্নত, সেই নিয়মে ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হইবে না, কিন্তু স্ত্রীলোকের যে নিয়মে ছেজদা করা ছন্নত, উক্ত নিয়মে ছেজদা করিয়া নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হইবে।—তাহতাবি, ১/৮১, শামি, ১/১৪৬।

(২৪) যদি পেটকে উভয় উরু হইতে ও বাহুদ্বয়কে উভয় পার্শ্বদেশ হইতে পৃথক রাখিয়া ছেজদা করে, তবে (এরূপ অবস্থায় নিদ্রা যাওয়াতে) ওজু নষ্ট হইবে না, ইহাই পুরুষের ছেজদা করার ছন্নত নিয়ম। আর যদি পেটকে উভয় উরুর সহিত মিলিয়া এবং উভয় হাতকে (বিছানায়) বিছহিয়া দিয়া ছেজদা করে, (এরূপ অবস্থায় নিদ্রা যাওয়াতে) ওজু নষ্ট হইবে। (ইহাই স্ত্রীলোকের ছেজদা করার ছন্নত নিয়ম)। — কাজিখান, ১/২০।

(২৫) নামাজের রুকু বা দাঁড়ান অবস্থায় স্বেচ্ছায় নিদ্রা গেলে ওজু নষ্ট হইবে না, ইহাই কাজিখানের ২০ পৃষ্ঠায় ও বারজান্দির ২৪ পৃষ্ঠায় আছে।

আর নামাজের ছেজদা অবস্থায় স্বেচ্ছায় নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদে হইয়াছে। কাজিখানের ২০ পৃষ্ঠায় ও বারজান্দির ২৪ পৃষ্ঠায় আছে যে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে। দোরৌল মোখাতারের ১০ পৃষ্ঠায়, বাহরোর-রায়েকের ১/৩৮ পৃষ্ঠায় ফাতাওয়ায় বাজ্জাজিয়ার ১/১৩ পৃষ্ঠায়, মারাকিল-ফালাহের হাশিয়ায়, তাহতাবির ৫৫ পৃষ্ঠায় আছে যে, জাহেরে-রেওয়াএত ও মনোনীত মতানুযায়ী উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না। আলমগিরির ১২ পৃষ্ঠায় আছে যে, জাহেরে-রেওয়াএতে উহাতে ওজু নষ্ট হয় না, ইহাই ছহিহ মত, ইহা মুহিত কেতাবে আছে। শামির ১/১৪৬ পৃষ্ঠায় আছে, অহবানিয়ার টিকায় আছে, ছেজদা করার সময় স্বেচ্ছায় নিদ্রা গেলে, জাহেরে-রেওয়াএত অনুযায়ী ওজু নষ্ট হইবে না। যাওয়ামেয়োল-ফেকহ কেতাবে আছে, রুকু ছেজদাতে স্বেচ্ছায় নিদ্রা গেলে, ওজু নষ্ট হইবে না, কিন্তু নামাজ ব্যতীল হইবে।

লেখক বলেন, ইহাই গ্রহণীয়।

(২৬) নবিগণের নিদ্রাতে ওজু ভঙ্গ হইত না, ছহিহ বোখারি ও মোছলেনমে আছে যে, ইব্রাহিম নবি (সা:) নিদ্রা হইতে উঠিয়া ওজু করেন নাই। আরও এক হাদিছে আছে যে, তাঁহার দুইটি চক্ষু নিদ্রিত হইত, কিন্তু তাঁহার অস্ত:করণ জাগ্রত থাকিত। —বাহি, ১/৩৯, শামি, ১/১৪৮।

মাবাদেনোন-উলুমের ১২ পৃষ্ঠায়, প্রথম খণ্ড জোন্দাব ও পৃষ্ঠায় ও দ্বিতীয় খণ্ড জোন্দাব ও ১ পৃষ্ঠায় আছে যে, কোন বস্তু হেলান দিয়া নিদ্রা গেলে, যদি সেই বস্তু হেলাইলো ঢলিয়া পড়ে, তবে ওজু নষ্ট হইবে। কিন্তু যদি তাহার মনদ্বার স্থানচ্যুত না হয়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট না হওয়াই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত, ইহা নিদ্রা সংক্রান্ত ১৭শ মসনায় প্রমাণ সহ লিখিত হইয়াছে, কাজেই উক্ত মসনাটি পরবর্তী সংস্করণে সংশোধন করা উচিত। আর দ্বিতীয় খণ্ড জোন্দাব উক্ত পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, এই সকল সময় (নামাজে) ইচ্ছা বশতঃ নিদ্রা গেলে, ওজু ভঙ্গ হইবে; কিন্তু ২শে মসনায় উহাতে ওজু নষ্ট না হওয়ার মত প্রমাণ সহ লিখিত হইয়াছে। আর উক্ত পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, নিদ্রাবস্থায় পড়িয়া গেলে ওজু ভঙ্গ হইবে, কিন্তু ১৪শ মসনায় প্রমাণ সহ লিখিত হইয়াছে, যদি পড়িয়া যাওয়ার কিছুক্ষণ পরে চৈতন্য হয়, তবে ওজু নষ্ট হইবে, আর তৎক্ষণাৎ চৈতন্য হইলে ওজু নষ্ট হইবে না।

অজ্ঞানতায় ওজু নষ্ট হওয়ার বিবরণ।

শ্রোয়া মস্তিষ্ক পূর্ণ হওয়ার জন্য মনুষ্যের বিবেক, বিবেচনা-শক্তি রহিত (অচেতন) ও ইচ্ছিয় শিথিল হইয়া গেলে অথবা ক্ষুধা, পিপাসা, আধিক্য জ্ঞান, বিবেক ও শক্তিহারা হইলে, ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়। মূলকথা, কোন পীড়া বা যাতনায় পড়িয়া মানস অচেতন হইয়া গেলে, ওজু নষ্ট হইয়া যায়। —শামি, ১/১৪৮/১৪৯।

প্রশ্ন। পয়গম্বরগণ কোন পীড়া বা যাতনায় পড়িয়া অচেতন হইলে, তাঁহাদের ওজু নষ্ট হইত কি না?

উত্তরে। কেহ কেহ বলিয়াছেন যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইত না, কিন্তু মবছূতের এবারতের স্পষ্ট মর্মানুসারে বুঝা যায় যে, ইহাতে তাঁহাদের ওজু নষ্ট হইত। মোল্লা আলি কারি 'শেফা' কেতাবের টীকায় লিখিয়াছেন

যে, নিদ্রা বাতীত সমস্ত ওজু ভঙ্গকারী বিষয়ে উন্মাতের ন্যায় হজরত নবি (ছাঃ)-এর ওজু ভঙ্গ হইত, ইহার উপর এতদূর হইয়াছে। তাহতাবি, ১/৮২, শামি, ১/১৪৮।

প্রশ্ন। যে ব্যক্তির জ্ঞানে ত্রুটি হওয়ায় প্রণাম বন্ধিতে থাকে এবং কার্যকলাপ নষ্ট করিয়া ফেলে, কিন্তু কাহাকেও বুঝা বোঝা না বা প্রহার করে না, এই জ্ঞানের ত্রুটিতে ওজু নষ্ট হয় কিনা?

উত্তর। উহাতে ওজু নষ্ট হয় না।—বাঃ, ১/৪০।

উন্মত্ততায় ওজু নষ্ট হওয়ার বিবরণ।

কোন প্রকার পীড়া যাতনায় অচেতন হইলে, মনুষ্যের জ্ঞান একেবারে নষ্ট হয় না, বরং জ্ঞানটি আচ্ছন্ন অবস্থায় থাকে; কিন্তু মনুষ্য উন্মাদ হইলে, তাহার জ্ঞান একেবারে লোপ পাইয়া থাকে, এই উন্মত্ততায় ওজু নষ্ট হইয়া যায়।—শামি, ১/১৪৯।

প্রশ্ন। পরগম্বরগণ উন্মাদ হইতে পারেন কি?

উত্তর। তাহারা অচেতন হইতে পারেন, কিন্তু উন্মাদ হইতে পারে না, ইহা আয়নিতে আছে।—তাঃ, ১/৮৩, মাজমায়েল-আনহোর, ১/২০।

নেশায় ওজু নষ্ট হওয়ার বিবরণ

মদ, ভাপ ইত্যাদি মাদক দ্রব্য পান করিয়া মাতান হইলে, ওজু নষ্ট হইয়া যায়, কিন্তু কি প্রকার নেশায় ওজু নষ্ট হয়, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। কেহ কেহ বলেন, যে সময় সে আছমান জমিনের বা স্ত্রী পুরুষের মধ্যে প্রভেদ করিতে না পারে, সেই সময় তাহার ওজু নষ্ট হইবে, ইহা খোলাছা, ওলওয়ালজিয়া ও ইয়ানাবি কেতাবে আছে। তবইন ও মোজমালাত কেতাবে উহা ছদরে-শহিদেঃ মত বলিয়া বর্ণিত হইয়াছে। শামছোল-আগ্রমায় হোলওয়ানি বলিয়াছেন, যখন সে সোজা ভাবে চলিতে না পারে এবং এদিক-ওদিকে ঢলিয়া পড়ে, তখন তাহার ওজু নষ্ট হইবে।

মোনতাকাল-আবিস্হোর, হাশিয়ায়-শিবনি, জখিরা, মোজতাবা, শরহে-বেকায়া, মোজমারাত, শরহে-মিহকিন ও কবিবিত্তে এই শেবোক্ত মতকে হুইয় বলা হইয়াছে।

শামিতে আছে, যখন সে অধিকাংশ কথা প্রলাপ বলে, তখন তাহুর চলন সজো হইবে না, এইরূপ নেশাতে ওজু নষ্ট হইবে, ফকিহগণ এই মতটি প্রবল বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। ফৎহোল-কদিরে আছে, অধিকাংশ ফকিহ এই মতটি ফৎওয়া গ্রাহ্য স্থির করিয়াছেন।—শামি, ১/১৪৯, বাহাঃ, ১/৪০, আঃ, ১/১২, কবিরি, ১৩৮, মোনতাকাল, ১/২০।

প্রশ্ন। মৃগী রোগগ্রস্ত চৈতন্য লাভ করিয়া ওজু করিবে কি?

উত্তর। হ্যাঁ, তাহার পক্ষে ওজু করা ওরাজেব।—শামি,

১/১৪৯।

হাসিতে ওজু নষ্ট হওয়ার বিবরণ।

হাস্য তিন প্রকার, (১) যেরূপ হাস্য নিজে এবং সভাহ লোকেরা শুনিতে পায়, উহাকে আমরা উচ্চহাস্য বলিয়া থাকি, আরবিতে উহাকে কাহ-কাহাহ বলা হয়।

(২) যেরূপ হাস্য নিজে শুনিতে পায় কিন্তু সভাহ লোকেরা শুনিতে না পায়, তাহকে আরবিতে জেহক (মৃদু হাসি) বলা হয়।

(৩) যেরূপ হাস্য নিজে বা সভাহ লোকেরা শুনিতে না পায়, উহাকে আরবিতে তাবাচ্ছোম (মুচকিয়া হাস্য) বলা হয়। ইহা জখিরা কেতাবে আছে।

যে নামাজে ককু ছেজদা আছে, এইরূপ নামাজে উচ্চ হাসি (কাহ-কাহাহ) করিলে, নামাজ এবং অজু বাতীল হইবে, ইহা মুহিত কেতাবে আছে।

নামাজের বাহিরে উচ্চ হাস্য করিলে ওজু নষ্ট হয় না। মৃদু হাস্য (জেহক) নামাজ বাতীল হয়, কিন্তু ওজু বাতীল হয় না।

মুচকিয়া হাস্য করিলে নামাজ ও ওজু কিছুই বাতীল হয় না তেনাওয়াতের ছেজদা ও জানাজার নামাজে উচ্চ হাস্য করিলে, উক্ত ছেজদা ও জানাজার নামাজ বাতীল হইবে, কিন্তু ওজু নষ্ট হইবে না। ইহা কাজিখানে আছে।—আঃ, ১/১৩।

যে নামাজে পীড়ার বা অন্য কোন আপত্তির কারণে ইশারায়

নামাজ পড়া হয়, উহাতে উচ্চ হাস্য করিলেও নামাজ ও ওজু বাতীল হইবে।

বালিগ পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক নামাজে উচ্চ স্বরে হাসিলে, নামাজ এবং ওজু বাতীল হইবে, আর নাবালিগ ব্যক্তি নামাজে হাস্য করিলে, তাহার নামাজ বাতীল হইবে, কিন্তু ওজু বাতীল হইবে না। ইহাই বিশ্বাস যোগ্য মত। —তাহতাবি, ১/৮৩।

যদি কেহ নামাজে আছে, ইহা মনে না থাকার কারণে উচ্চ হাস্য করিয়া ফেলে অথবা ভুলক্রমে নামাজের মধ্যে উচ্চ হাস্য করে, তবে ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। জয়লয়ি বলিয়াছেন, নামাজে থাকার কথা মনে না থাকিলেও উহাতে নামাজ বাতীল হইবে। বাহরোর-রায়েকে আছে, নামাজে থাকার কথা মনে না থাকার বা ভুলক্রমে উহা করিলে, নামাজ বাতীল হওয়া প্রবল মত। —আঃ, ১/১৩, বাঃ, ১/৪১, শামি, ১/১৫০।

নামাজে নিদ্রিত অবস্থায় হাসিলে, ইহাতে ওজু ও নামাজ নষ্ট হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। একদল বলেন যে, উহাতে ওজু এবং নামাজ নষ্ট হইবে না; আর একদল বলেন যে, উহাতে ওজু এবং নামাজ উভয় নষ্ট হইবে। শেষ কালের অধিকাংশ বিদ্বান এহতিয়াতের জন্য এই মত গ্রহণ করিয়াছেন, আর এক দল বলেন যে, উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না; কিন্তু নামাজ নষ্ট হইবে। দোররৌল-মোখতারে ইহাকে ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। দোররৌল-হেকামের ১/১৮ পৃষ্ঠায় উক্ত মত সমর্থন করা হইয়াছে। মরাকিল-ফালাহ কেতাবের ৫৪ পৃষ্ঠায় এই মতটি সমধিক ছহিহ বলা হইয়াছে। বাহরোর-রায়েকের ১/৪১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, এবনোল-হোমাম 'তহরির' কেতাবে এই মতটি পছন্দ করিয়াছেন। নেছাব কেতাবে ইহাকে ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। ওয়াল-ওয়ালজিয়া কেতাবে ইহাকে মনোনীত মত বলা হইয়াছে। মরাকিল-ফালাহ কেতাবের টীকা তাহতাবির ৫৪ পৃষ্ঠায় ইহাকে মজহাবের গ্রহণীয় মত বলা হইয়াছে। লেখক বলেন, এই মতটি গ্রহণীয়।

যে ব্যক্তির নামাজের মধ্যে ওজু ভঙ্গ হইয়াছে, তৎপরে সে উক্ত নামাজ পূর্ণ করার দ্বারশায় ওজু করিতে যায়, এই ওজু করার পরে উচ্চহাস্য করিলে, উহাতে সকলের মতে নামাজ নষ্ট হইবে, কিন্তু উহাতে

ওজু নষ্ট হইলে কিনা ইহাতে মতভেদ ইয়াছে, তখনবি বনিয়াছেন যে, নিশ্চয় উহাতে ওজু নষ্ট হইবে। বাহুবোর-বায়োকে আছে যে, কোন কোন বিদ্বান ইহাকে সমধিক নির্দোষ মত (এহতিযাত) বনিয়াছেন। শামি, ১/১৫০, বাঃ, ১/৪১।

যদি কেহ আভাহিয়াত পড়ার পরিমাণ বসিয়া সানাম করার পূর্বে উচ্চহাসা করে, তবে তাহার ওজু নষ্ট হইবে। আর যদি ছানাম করার সময় সেচ্ছায় উচ্চ হাসা করে তবে তাহার নামাজ বাতীল হইবে না, কিন্তু 'ছানাম করা' ওয়াজেব তাগ করার জন্য উহা মকরুহ তহরিমি হইবে; অবশ্য উক্ত অবস্থায় তাহার ওজু নষ্ট হইয়া বাহিবে।—তাহাঃ, ১/৮৩, শামি ১/১৫১, মারাকিল-ফলাহ, ৫৪ ও হাশিয়ায় শাবাহালানিয়া, ১/১৮।

যদি এমাম সেচ্ছায় উচ্চ হাসা করে, তৎপরে মোক্তাদিগণ উচ্চ হাসা করে, তবে উহাতে এমামের নামাজ ও ওজু ভঙ্গ হইবে, আর মোক্তাদিদের নামাজ নষ্ট হইবে কিন্তু ওজু নষ্ট হইবে না; কেননা এমামের হাসা করা মাত্র এমাম মোক্তাদিগণের নামাজ ভঙ্গ হইয়া গেল, কাজেই মোক্তাদিগণের হানি নামাজের বাহিরে ইল, এজন্য তাহাদের ওজু নষ্ট হইল না। মছবুকের ও এইরূপ হুকুম হইবে।

যদি এমাম সেচ্ছায় নামাজে কথা বলে কিনা ছানাম করে, তৎপরে মোক্তাদি উচ্চ হাস্য করে, একেত্রে মোক্তাদির নামাজ নষ্ট এবং ওজু নষ্ট হইবে, কেননা এমামের কথা বলায় কিনা ছানাম করায় এমামের নামাজ নষ্ট হয়, কিন্তু ওজু নষ্ট হয় না; কাজেই উহাতে মোক্তাদির নামাজ নষ্ট হইল না, তৎপরে মোক্তাদির হানি নামাজের মধ্যে ইল; এইজন্য তাহার ওজু নষ্ট হইয়া যায়। ফৎহোল-কদিরে এবং কাজিখানে এই মতটি ছহিহ হিহ করা হইরাছে।—কাজিখান, ১/১৯, ফৎহোল-কদির, ১/২০, শামি, ১/১৫১।

বাদায়ে কেতারে আছে, যদি এমাম ও মোক্তাদিগণ এক সময় উচ্চ হাসা করে, কিনা অগ্রে মোক্তাদিগণ, তৎপরে এমাম উচ্চ হাসা করে, তবে সকলের ওজু নষ্ট হইবে। আর যদি প্রথমে এমাম, তৎপরে মোক্তাদিগণ উচ্চ হাসা করে, তবে এমামের ওজু নষ্ট হইবে কিন্তু মোক্তাদিগণের ওজু নষ্ট হইবে না।—বাঃ, ১/৪১।

যদি এমাম আত্মহিয়াতো পাঠের পরে স্বেচ্ছায় কথা বলে কিম্বা ছালাম করে, তবে মোক্তাদির পক্ষে ছালাম ফেরান আবশ্যিক, ইহাই এমাম আবুহানিফার (রঃ) সমধিক জাহের রেওয়াওএত। যদি (উক্ত আত্মহিয়াতো পাঠের পর) এমাম স্বেচ্ছায় উচ্চ হাস্য করে, তবে মোক্তাদিদিগকে ছালাম ফিরান আবশ্যিক হইবে না। যদি (উক্ত অবস্থায়) কেবল মোক্তাদিগণ উচ্চ হাস্য করে, তবে তাহাদের নামাজ শেষ হইয়া যাইবে, কিন্তু ওজু নষ্ট হইবে, কিন্তু এমামের নামাজ নষ্ট হইবে না। আর যদি আত্মহিয়াতো পাঠ করার পরে প্রথমে মোক্তাদিগণ তৎপরে এমাম উচ্চহাস্য করে তবে তাহাদের সকলের নামাজ শেষ হইবে কিন্তু ওজু নষ্ট হইবে না। যদি আত্মহিয়াতো পাঠ পরিমাণ বসিয়া মোক্তাদি এমামের অগ্রে ছালাম ফিরাইয়া উচ্চ হাস্য করে, তবে তাহার ওজু নষ্ট হইবে না।—কাজিখান, ১/১৯।

ওজু ভঙ্গ হওয়ার শেষ মস্লা।

স্ত্রী পুরুষের অথবা দুই পুরুষের কিম্বা দুইটি স্ত্রীলোকের লিঙ্গে লিঙ্গে কামভাব স্পর্শ করিলে, উভয়ের ওজু নষ্ট হইবে।—শামি, ১/১৫১/১৫২।

প্রশ্ন। লিঙ্গ স্পর্শ করিলে কিম্বা স্ত্রীলোক বা কিশোর বয়স্ক বালককে স্পর্শ করিলে, ওজু নষ্ট হইবে কিনা?

উত্তর। উহাতে ওজু নষ্ট হইবে না, কিন্তু লিঙ্গ স্পর্শ করিলে উহাতে হস্ত দৌত করা মোস্তাহাব এবং উভয় ক্ষেত্রে ওজু করা মোস্তাহাব।—মেনহাতোল-খালেক, ১/৪৫, শামি, ১/১৫২।

প্রশ্ন। ওজু এনকার করিলে কি হয়?

উত্তর। নামাজের ওজু এনকার করিলে কাফের হইবে, অন্য কোন ওজু এনকার করিলে কাফের হইবে না। তাহতাবি, ১/৮৬, শামি, ১/১৫৫।

প্রশ্ন। যদি কাহারও মনে দৃঢ় ধারণা হয় যে, সে কোন একটি অঙ্গ দৌত করে নাই কিন্তু উক্ত অঙ্গটি নির্দিষ্ট করিতে না পারে, তবে কি করিবে?

উত্তর । দোরোনি-মোখতারে আছে যে, সে ব্যক্তি বাম পা ধৌত করিবে। ফৎহোল-কদিরে আছে, যদি ওজু শেষ হইয়া থাকে তবে বাম পা ধৌত করিবে, আর যদি ওজুর মধ্যে এইরূপ ধারণা হয় তবে যে অঙ্গটি শেষ ধৌত করার ধারণা হয়, তাহাই ধৌত করিবে। শামি, ১/১৫৫/১৫৬, ফৎহোল-কদির, ১/২১।

প্রশ্ন । যদি কেহ ওজু করার প্রতি বিশ্বাস করে এবং ওজু ভঙ্গ হওয়ার সন্দেহ করে, তবে কি করিবে?

উত্তর । বিশ্বাসের উপর নির্ভর করিয়া ওজু থাকা স্থির করিয়া লইবে। দোঃ, ১/১।

প্রশ্ন । যদি কেহ ওজু ভঙ্গ হওয়ার প্রতি দৃঢ় বিশ্বাস করিয়া থাকে কিন্তু ওজু করার প্রতি সন্দেহ হয়, তবে কি করিবে?

উত্তর । ওজু ভঙ্গ হওয়া স্থির করিয়া লইবে।— দোঃ, ১।

প্রশ্ন । যদি কেহ ওজু করা এবং ওজু ভঙ্গ হওয়া এই উভয় বিষয়ের উপর দৃঢ় বিশ্বাস করিয়া থাকে, কিন্তু কোনটি প্রথম হইয়া ছিল ইহাতে সন্দেহ করে তবে কি করিবে?

উত্তর । সে ওজু থাকার প্রতি আস্থা স্থাপন করিয়া লইবে। দোঃ, ১/১১।

প্রশ্ন । যদি কেহ পানি পাক কি নাপাক ইহাতে সন্দেহ করে, তবে কি করিবে?

উত্তর । যদি কেহ পানি কিম্বা কাপড় নাপাক কিনা ইহাতে সন্দেহ করে, নিজের স্ত্রীকে তালুক দিয়াছে কিনা কিম্বা নিজের গোলামকে আজাদ (ক্রীতদাসকে মুক্তি দান) করিয়াছে কিনা ইহাতে সন্দেহ করে, তবে উক্ত সন্দেহের প্রতি লক্ষ্য করিবে না, বরং পানি ও কাপড় পাক ধারণা করিবে; উক্ত স্ত্রীলোককে নিজের স্ত্রী এবং উক্ত দাসকে নিজের ক্রীতদাস ধারণা করিবে।—দোঃ, ১/১১।

তাতারখানিয়া কেতাবে আছে, যদি কেহ পানি পাত্রে, কাপড়ে কিম্বা শরীরে নাপাকি পড়িয়াছে কিম্বা লাগিয়াছে কিনা ইহাতে সন্দেহ করে, তবে যতক্ষণ না নাপাকির দৃঢ় ধারণা হয়, ততক্ষণ উহা পাক ধরিতে হইবে। এইরূপ কূপ, হাওজ এবং পথিমধ্যে রক্ষিত পানিপাত্র ২নং যে সমুদয় ইহাতে ছোট বড় মুছলমানগণ ও কাকেরগণ পানি পান করিয়া থাকে; যতক্ষণ না নাপাকির দৃঢ় ধারণা হয়, ততক্ষণ তৎসমস্ত পাক ধরিতে হইবে। এইরূপ মোশরেকেরা কিম্বা অনভিজ্ঞ মুসলমানেরা

যে ঘৃত, কটী, খাদাসমাগ্গী ও কাপড় সকল প্রস্তুত করিয়া থাকে, যতক্ষণ না তৎসমুদয়ের নাপাকিব দূঢ় ধারণা হয়, ততক্ষণ তৎসমুদয় পাক বলিয়া গণ্য করিতে হইবে।—শামি, ১/১৫৬।

প্রশ্ন। ওজু করার ধারা কি?

উত্তর। ওজু করার পূর্বে প্রস্রাব পায়খানার আবশ্যক হইলে, প্রস্রাব পায়খানা করিয়া রীতিমত পাক পবিত্র হইবে। তৎপরে পাত্রে পানি লইয়া যদি পাত্রটি বদনা লোটা হয়, তবে বামদিকে রাখিবে; আর পানি পাত্র হইতে গধুঘ করিয়া পানি তুলিয়া লইতে হইলে উহা ডাহিনা দিকে রাখিবে। উচ্চ এবং পাক স্থানে কেবলা মুখী হইয়া বসিবে, তৎপরে ওজু করার নিয়ত করিয়া বিছমিল্লাই পড়িবে; তৎপরে প্রথমে ডাহিন হাতের কজা তিনবার, পরে বাম হাতের কজা তিনবার ধৌত করিবে, তৎপরে ডাহিন হাত দ্বারা তিনবার গরগরা সহ কুলকুচি করিয়া পানি ফেলিয়া দিবে এবং এই কুলী করা কালে গলদেশ পর্য্যন্ত পানি পৌঁছাইবে। (মারাকিল-ফালাহ)। কুলী করার সঙ্গে সঙ্গে মেছওয়াক করিবে। (শামি)। তৎপরে ডাহিন হাত দ্বারা তিনবার নাকে পানি দিবে এবং উক্ত পানিকে টানিয়া নাসিকা রস্তের শক্ত অংশ পর্য্যন্ত পৌঁছাইবে, তৎপরে নাসিকার মধ্যে বাম হাতের অঙ্গুলী দিয়া ময়লা পরিষ্কার করতঃ বাম হাত দ্বারা নাক ঝাড়িয়া ফেলিবে। মারাকিল-ফালাহ, উহার টীকা তাহতাবি, ৪১, শামি, ১/১২০, বাঃ, ১/২১।

তৎপরে ডাহিন হাত দ্বারা পূর্ণভাবে তিনবার মুখমণ্ডল মর্দন করিয়া ধৌত করিবে, মুখমণ্ডল ধৌত করা কালে উপরের দিক হইতে আরম্ভ করিবে। যে দাড়ি মুখের সীমার মধ্যে পড়ে, যদি উহা ঘন হয় তবে মুখমণ্ডল ধৌত করা কালে উক্ত দাড়ি ধৌত করিবে; আর যদি উহা পাতলা হয়, তবে উহার নিম্নস্থ চামড়া ধৌত করিবে। তৎপরে ডাহিন হাতের এক গধুঘ পানি লইয়া মুখের সীমার বাহিরের অথবা খুতনিব নিম্নস্থ দাড়ি খেলাল করিবে। মারাকিল-ফালাহ ও উহার টীকা তাহতাবি, ১/৪১, শামি, ১/১২১।

এই দাড়ি খেলাল করিতে হস্তের তালুর পৃষ্ঠদেশ গলদেশের দিকে রাখিবে এবং নীচের দিক হইতে উপরের দিকে টানিয়া খেলাল করিবে।—তাহতাবি, ১/৭১।

তৎপরে ডাহিন হাতে তিনবার পানি নইয়া ডাহিন হাতের কনুইর উপরি অংশ পর্য্যন্ত মর্দন করিয়া তিনবার দৌত করিবে, তৎপরে ডাহিন হাতে তিনবার পানি নইয়া বাম হাতের কনুইর কিছু উপরি অংশ পর্য্যন্ত তিনবার মর্দন করিয়া দৌত করিবে।—শামি ৫ তাহতাবি।

তৎপরে পানি নইয়া দুই হস্তের অঙ্গুলী খেলান করিবে। বাহঃ, ১/২২, জামেয়োর-রমুজ, ১/১৬, আরকানে-আরবায়্যা, ১/২৬। এক হাতের তালুকে অন্য হাতের পৃষ্ঠদেশের উপর রাখিয়া, প্রথম হাতের অঙ্গুলীগুলি দ্বিতীয় হাতের অঙ্গুলীর মধ্যে প্রবেশ করিয়া দিয়া খেলান করিবে।—শামি, ১/১২২ তাহতাবি, ১/৭১।

তৎপরে দুই হাত ভিজাইয়া নইয়া দুই হাতের তালু ও অঙ্গুলীগুলি দ্বারা মস্তকের প্রথম দিক ইহতে টানিয়া নইয়া ঘাড় পর্য্যন্ত মছহ করিবে। তৎপরে ঘাড় ইহতে টানিয়া মস্তকের প্রথম দিক পর্য্যন্ত মছহ করিবে, তৎপরে তজ্জনী ও বৃদ্ধা অঙ্গুলী দ্বারা দুই কর্ণ মছহ করিবে।

তৎপরে দুই হস্তের অঙ্গুলীগুলির পৃষ্ঠদেশ দ্বারা ঘাড় মছহ করিবে।—আরকানে-আরবায়্যা, ১/২৬, শামি ১/১২৯।

তৎপরে ডাহিন হাতে তিনবার পানি নইয়া তিনবার ডাহিন পায়ের গিরার কিছু উপরি অংশ পর্য্যন্ত দৌত করিবে, এই দৌত করা কালে ডাহিন হাতে পানি ঢালিয়া দিবে এবং বাম হাতে পা মর্দন করিবে। এইরূপ বাম পা তিনবার দৌত করিবে।—শামি, ১/১৩৫।

তৎপরে বাম হাতের কনিষ্ঠ অঙ্গুলী দ্বারা ডাহিন পায়ের কনিষ্ঠ অঙ্গুলী ইহতে খেলান আরম্ভ করিয়া বাম পায়ের কনিষ্ঠ অঙ্গুলীতে খেলান শেষ করিবে।—আরকানে-আরবায়্যা, ১/২৯।

তৎপরে ওজুর অবশিষ্ট পানির কিছু অংশ কেবলা মুখী ইইয়া পান করিবে এবং উল্লিখিত দোয়া পাঠ করিবে।—দোঃ।

ওজুর পরিশিষ্ট :-

প্রথম খণ্ড জোকার তিন পৃষ্ঠায় লিখিত আছে;—“মস্তকের চিকুরের (চুল) মূলদেশ ইহতে গলদেশ পর্য্যন্ত—দৌত করা (ফরজ)।”

পাঠক, আপনি মসলা ভাণ্ডারের ২৫ পৃষ্ঠায় পাঠ করিয়া থাকিবেন। যে হাড়খানিতে নিম্ন দন্তগুলি উৎপন্ন হয়, উক্ত হাড়ের নিম্নভাগ

পর্য্যন্ত ঘোঁত করা ফরজ, গলদেশ পর্য্যন্ত ঘোঁত করা ফরজ নহে, অবশ্য গলদেশ পর্য্যন্ত ঘোঁত করা মোস্তাহাব।

বঙ্গানুবাদ সেরেহ-বেকায়ার প্রথম খণ্ডে (৮ম পৃষ্ঠায়) লিখিত আছে,—

“৭ম ছন্দ.— সোঁন হাতের অঙ্গুলীর খেলাল করা। ৮ম ছন্দ.— উভয় পায়ের অঙ্গুলী খেলাল করা এইরূপ যথা উভয় হস্তের অঙ্গুলী পরস্পরের মধ্য দিয়া পাঞ্জা ধরার ন্যায় করিলে হাতের অঙ্গুলীর খেলাল করা হইলে পর বাঁম হাতের কনিষ্ঠ অঙ্গুলী ডাহিন পায়ের কনিষ্ঠ অঙ্গুলী মধ্যে দিয়া একটু ঘর্ষণ করিবে।”

উপরোক্ত কথায় বুঝা যায় যে, হাতের অঙ্গুলীগুলির খেলাল করার পরেই পায়ের অঙ্গুলীর খেলাল করিতে হইবে, কিন্তু ইহা মূল আরবি সেরেহ-বেকায়ার অনুবাদ নহে বা অন্য কোন কেতাবের মর্ম্ম নহে, ইহা ভ্রমাত্মক মত। কোন কোন বাঙ্গালী মসলার কেতাবে লিখিত আছে যে হাতের দুই কজ্জা ঘোঁত করার সময় হাতের খেলাল করিতে হইবে, ইহাও ভ্রমাত্মক মত, বরং দুই হাতের কনুই অবধি তিন তিনবার ঘোঁত করার পরে হাতের অঙ্গুলী-গুলি খেলাল করিতে হইবে, ইহা পূর্বেই প্রমাণ করা হইয়াছে।

আরও উহা ১২/১৫ পৃষ্ঠায়, আহকামোল-এসলামের ৭ পৃষ্ঠায় এবং মেরআতুল-এসলামের ৭৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,— “কোন বস্তুর চেস দিয়া ঘূমাইলে, যদি উক্ত বস্তু সরিয়া লইলে, নিদ্রিত ব্যক্তি পড়িয়া যায়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে।” এই কথাটি ছহিহ মতের বিপরীত ইহার প্রমাণ পূর্বে লিখিত হইয়াছে।

আরও বঙ্গানুবাদ সেরেহ-বেকায়ার ১৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, “যদি একটু একটু করিয়া অনেকবার বমি হয় এবং তাহা একত্র করিলে মুখ ভরিয়া যায়, তবে এমাম আবু ইউছফ সাহেবের মতে এক বৈঠকে হইলে ওজু ভঙ্গ হইবে।”

পাঠক এই মসলায় এমাম মোহাম্মদের মত ছহিহ, তিনি বলিয়াছেন, একই কারণে বা বেগ ধারণে কয়েকবার বমন হইলে যদি উহা একত্রিত করায় মুখ পূর্ণ হইয়া যায়, তবে উহাতে ওজু নষ্ট হইবে।— তাহতাবি, ১/৮০, বাঃ ১/৩৭।

অনুবাদের পক্ষে ছহিহ মত ত্যাগ করিয়া কেনন উহান বিপরীত মত উল্লেখ করা ঠিক হয় নাই।

আরও উক্ত অনুবাদের ১৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, “এইরূপ পুরুষের মুতনালী দিয়া কীট বাহির হইলেও ওজু যাইবে না।” এই মসলাটি একেবারে ভ্রমাত্মক, কেননা উহাতে ওজু নষ্ট হওয়া সর্ববাদিসম্মত।— বাঃ ১/৩০, শাঃ ১/১৪০/১৪১, আঃ ১/১০, কাজিখান ১ ও তাহতাবি, ১/৭৭ দ্রষ্টব্য।

আরও উহার ১৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—“জামে রমুজ বলেন, যাহারা সর্বদা মদ্যপান করে, তাহাদের শরীর ঘামিলে ওজু যায়।” ইহাও বাতীল মত, ইহা ইতিপূর্বে সপ্রমাণ করা হইয়াছে।

মাযাদেনল-উলোমের ৭ পৃষ্ঠায় মস্তক মছাহ করার যে নিয়ম লিখিত হইয়াছে উহার কোন প্রমাণ হাদিসে নাই, এই সমলা ভাগারের ৪৬/৪৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

উক্ত কেতাবের ৯ পৃষ্ঠায় দোরৌল-মোখতার হইতে উদ্ধৃত হইয়াছে যে, রুমাল দ্বারা ওজুর শরীর মছাহ করা মোস্তাহাব, কিন্তু তাহতাবির ১/৭৬ পৃষ্ঠায় উহার সম্মুখে লিখিত আছে যে, এস্তেঞ্জাব স্থান রুমাল দ্বারা মুছিয়া ফেলা মোস্তাহাব, কিন্তু ওজুর শরীর রুমাল দ্বারা মছাহ করা মকরুহ কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, ছহিহ মতে উহা মকরুহ না হইলেও উহার মোস্তাহাব হওয়া সপ্রমাণ হয় নাই, ইহার বিস্তারিত বিবরণ এই মসলা ভাগারের ৬৪ পৃষ্ঠায় লিখিত হইয়াছে। আরও ‘মাযাদেনল-উলুম’ কেতাবের ১০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

“শেষ কুলীতে গরগরা করিবে।” কিন্তু ইহা কোন কতাবে নাই, বরং প্রত্যেক কুলীতে ‘গরগরা’ করিতে হইবে।

জনাব মৌলবী আলিউদ্দিন আহমদ সাহেব আহকামোল-এসলাম কেতাবের ৮ পৃষ্ঠায় ও ১৩১৩ সালের মুদ্রিত বৃহৎ সোলেমানি পঞ্জিকার প্রথম খণ্ডের ২৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,— দুইটি ওজু ফরজ,— ১। নামাজের জন্য, ২। কোর-আন তেলা-ওয়াতের জন্য।

এইরূপ মৌলবী মোহাম্মদ এবরাহিম সাহেব মেরআতুল-এসলাম কেতাবের ৬৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—“কোরআন শরিফ তেলাওয়াত কিম্বা ছুইবার জন্য ওজু করা ফরজ।

এইরূপ বেদাকন-গাফেলিনের ২১ পৃষ্ঠায় তেলাওয়াতের জন্য ওজু করা ফরজ বনিয়া লিখিত হইয়াছে।

পাঠক, কোরআন শরিফ স্পর্শ করার জন্য ওজু করা কি, ইহাতে মদভেদ হইয়াছে, মারাকিন-ফালাহের ৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, কোর-আন শরিফ স্পর্শ করার জন্য ওজু করা ফরজ, ইহিহ মতে কোরআন শরিফের হাশিয়া মাহাতে কিছু লেখা নাই, বিনা ওজু স্পর্শ করা নিষিদ্ধ। জারসী ভাবায় অনুবাদিত কোরআন বিনা ওজু স্পর্শ করা হারাম। ইহাই ইহিহ মত।

হাশিয়ায় শারাদ্বালানিয়ার ১৪ পৃষ্ঠায় আছে যে, কোর-আন স্পর্শ করার জন্য ওজু করা ফরজ। দোরোনি-মোখতারের ১/৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, কতক বিদ্বান, বনিয়াছেন যে, কোর-আন শরিফ স্পর্শ করার জন্য ওজু করা ওয়াজেব। তাহতাবির ১/৫৮ পৃষ্ঠায় আছে যে, মোলতাকার টীকায় উহাকে ওয়াজেব স্থির করা হইয়াছে এবং শিবসি, উহা ফরজ বনিয়াছেন। শামির ১/৯৩ পৃষ্ঠায় আছে যে, কোরআন স্পর্শ করার জন্য ওজু করা ফরজে-আমালি, উহা প্রধান ওয়াজেব, উহা ফরজে-কংয়ি নাই।

৫ আরও শামির উক্ত পৃষ্ঠায়, তাহতাবির ১/৫৮ পৃষ্ঠায় এবং হাশিয়ায় শারাদ্বালানিয়ার ১৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, কোরআন পাঠের জন্য ওজু করা মোস্তাহাব।

৬ মনইয়ার ১৬ পৃষ্ঠায় আছে যে, কে-ওজু ব্যক্তির পক্ষে মোখিক কোরআন পাঠ মকরুহ নহে।

উপরোক্ত বিবরণে সপ্রমাণ হইল যে, কোর-আন তেলাওয়াতের জন্য ওজু করা ওয়াজেব ও ফরজ নহে বরং মোস্তাহাব।

উপরোক্ত লেখকগণের লেখার ভাবে বুঝা যায় যে, কেবল দুইটি ওজু ফরজ, কিন্তু হাশিয়ায় শিবসি ও পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ফরজ ও নফল প্রত্যেক নামাজের জন্য ওজু করা ফরজ, তেলাওয়াতের সেজদার জন্য, শোকরের সেজদার জন্য এবং কোর-আন শরিফ স্পর্শ করার জন্য ওজু করা ফরজ। জানাজা নামাজের জন্য ওজু করা ফরজ।

(আরও উক্ত আহকামোল এসলামের ৮ পৃষ্ঠায় মেরআতুল এসলামের ৬৬ পৃষ্ঠায় ও ছোলায়মানি পঞ্জিকার ২৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হাদিশ পুস্তক স্পর্শ করার জন্য, জানাজা কিম্বা কবর জিয়ারত করার

জন্য, ওয়াজ নহিহত করার জন্য, কোরআন শরিফের কোন আয়ত নিষিদ্ধার জন্য বা কোন আয়ত শিখিবার জন্য ওজু করা ওয়াজেব।

✽ পাঠক, মারাকিল-ফালাহ এবং উহায টীকা তাহতাবির ৪৮ পৃষ্ঠায়, শামির ১/৯২ পৃষ্ঠায় ও হাশিয়ায় শারাদানালিয়া ১৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হাদিসের কেতাব স্পর্শ করার জন্য ওজু করা মোস্তাহাব, কবর জিয়ারত, ওয়াজ নহিহত করার জন্য ওজু করা মোস্তাহাব।

✽ কবিরির ৫৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, যে ওজু ব্যক্তির পক্ষে হাদিছেব কেতাবগুলি স্পর্শ করা মকরুহ, কিন্তু এমাম আজমের মতে উহা মকরুহ না হওয়া সমধিক সহিহ মত।

✽ কবিরির ৫৬ পৃষ্ঠায় আছে যে, যদি কোরআন শরিফের আয়ত লিখিত গেল, নাপাক ব্যক্তির পক্ষে উহা স্পর্শ করিতে হয়, তবে উহা লেখা জায়েজ নহে, আর যদি উহা স্পর্শ করিতে না হয় তবে লেখা জায়েজ হইবে।

আর হাশিয়ায়-শারাদানালিয়ার ১৪ পৃষ্ঠায় ও মারাকিল-ফালাহ কেতাবের ৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, জানাজা নামাজের জন্য ওজু করা ফরজ।

দরুদ পাঠের জন্য ওজু ওয়াজেব হওয়া কোন কেতাবে নাই।

আরও উক্ত মেরআতুল-এসলাম কেতাবে বা পঞ্জিকায় কয়েকটি ওজু সূত্র বলিয়া স্থির করা হইয়াছে; যথা—আহার করার জন্য, আলেমগণের সঙ্গে সাক্ষাৎ করার জন্য এবং কোন জানওয়ার জবাহ করার জন্য।

পাঠক, উপরোক্ত ওজুগুলি মোস্তাহাব হইতে পারে, তৎসমস্তের সূত্র হওয়ার প্রমাণ কোন কেতাবে আছে বলিয়া জানি না। যদি থাকে তবে প্রকাশ করিয়া বাখিত করিবেন।

আইকামোল-এসলামের ৪ পৃষ্ঠায় আছে যে, যে ব্যক্তির দাড়ি খুব ঘন, তাহার দাড়ি মছহ করাও একটি ফরজ।

সোলেমানী পঞ্জিকার ২৭ পৃষ্ঠায় আছে যে, বাহার লম্বা দাড়ি আছে তাহার ৪ অংশের এক অংশ মছহ করা (ফরজ)। এইরূপ বেদারল-গাফেলিনের ১৩ পৃষ্ঠায়, আহরারচ্ছালাতের ২৩ পৃষ্ঠায় এবং মৌলবী নূরউদ্দিন সাহেব কৃত নেছাবল মাছায়েল কেতাবে লিখিত আছে।

পাঠক, কোন্ কোন্ কেতাবে ঘন দাড়ির এক চতুর্থাংশ মছহ করার কথা থাকিলেও উহা গ্রহণীয় মত হইতে পারে না। মারাকিল-ফালাহ কেতাবের ৩৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, মুখমণ্ডলের সীমার মধ্যে যে ঘন দাড়ি থাকে উহা দৌত করা ফরজ, ইহাই সমধিক সহিহ ও ফংওয়া গ্রাহ্য মত। আর যদি উহা পাতলা হয়, তবে উহার নিম্নস্থ চামড়া দৌত করা ফরজ। এইরূপ তাহতাবির ১/৬৪ পৃষ্ঠায়, দোরৌল-মোখতারের ১/৮ পৃষ্ঠায় আলম-গিরির ১/৪ পৃষ্ঠায় বারজান্দির ১/১৫ পৃষ্ঠায়, বাহরোর রায়েকের ১/১৬ পৃষ্ঠায়, ফংহোল-কদিরের ১/৪ পৃষ্ঠায়, কবিরির ১৭ পৃষ্ঠায়, হাশিয়ায়-শারাদ্বালানিয়া ১/৯ পৃষ্ঠায়, ফাতাওয়ায়-বোলহানার ১৫১ পৃষ্ঠায়, কাজিখানের ১/১৬ পৃষ্ঠায়, ফাতাওয়ায়-ছেরাজিয়ার ২ পৃষ্ঠায় তবইনোল-হাকায়কের ১/৩ পৃষ্ঠায়, শামির ১/১০৪ পৃষ্ঠায়, মাজমারোল আনহোবের ১/১২ পৃষ্ঠায় ও দোরৌল-মোস্তাকার ১/১১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ঘনদাড়ি মছহ করার রেওয়াএত পরিত্যক্ত, ফংয়ার অযোগ্য এবং অগ্রাহ্য।

এইরূপ সেরাজ, জাহিরিয়া বাদায়ে মুহিত মেরাজ ইত্যাদি কেতাবে আছে।

মেরআতুল-এসলামের ৬৭ পৃষ্ঠায় এবং সোলেমানি পঞ্জিকার ২৮ পৃষ্ঠায় আছে যে, ওজুতে একটি বা দুইটি ওয়াজেব আছে, প্রথম গাত্র ধোয়া পানি হইতে ওজুর পানি বাচাইয়া রাখা, দ্বিতীয় অল্প ও ধীরে ধীরে প্রবাহিত পানিতে ওজু করিলে, উক্ত ধোয়া পানি প্রবাহিত হইয়া চলিয়া গেলে দ্বিতীয়বার পানি লওয়া ওয়াজেব।

পাঠক, দোরৌল-মোখতারের ৮ পৃষ্ঠায়, শামির ১/১০৭ পৃষ্ঠায় ও বাহরোর-রায়েকের ১/১৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ওজুতে কোন ওয়াজেব নাই।

আর ওজুর ধোয়া পানি হইতে পরিস্কৃত থাকা বা কোন পাত্র পরিস্কৃত রাখা মোস্তাহাব, ইহা শামির ১/১৩১ পৃষ্ঠায় ও দোরৌল-মোখতারের ১/৯ পৃষ্ঠায় আছে।

দ্বিতীয় ধোয়া পানি ধীরে ধীরে প্রবাহিত পানিতে পড়িলে উহা প্রবাহিত হইয়া চলিয়া না গেলেও উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, ইহাই গ্রহণীয় মত। কবিরি ৯৬ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

উক্ত পঞ্জিকার ২৭ পৃষ্ঠায় আছে,—“(ওজু করার সময়) কারার

দিকে মুখ করিয়া বসা (সুন্নত)।

পাঠক, ইহা সুন্নত নহে, বরং মোস্তাহাব, ইহার প্রমাণ মস্না ভাণ্ডারের ৪৯/৫০ পৃষ্ঠায় লেখা ইহা আছে।

আরও উক্ত পত্রিকার ২৮ পৃষ্ঠায় আছে; — “মাথা মহাহ করা

(মোস্তাহাব)।”

পাঠক, এখানে ঘাড় মহাহ করা হইবে।

বেদারুল গাফেনিনের ১৯ পৃষ্ঠায় ওজু সুন্নতের বর্ণনায় আছে, — “আঙ্গুলের খেলান করা হাত পা ধোয়া।” ইহাতে বুঝা যায় যে, হাত পা ধোয়া সুন্নত, এইরূপ এবারত লেখা ঠিক হয় নাই।

আর ২০ পৃষ্ঠায় আছে, — “হাত মহাহ করে ফের ছির মহাহ করা, ঐ পানিতে কান মহাহ ঘাড়ে হাত ফেরা, কিম্বা ফের লোটা ইহাতে পানি লিয়া হাতে, মহাহ করে দোরতু যে ইহাবে তাহাতে।” এইরূপ কোন বাদশা কেতাবে কর্ণমহাহ করিতে নূতন পানি নওয়া মোস্তাহাব বনিয়া লিখিত আছে।

পাঠক, মস্না ভাণ্ডারের ৫৪/৫৬ পৃষ্ঠায় প্রমাণ সহ লিখিত ইহা আছে যে, কর্ণমহাহ করিতে পৃথক পানি লইবে না। আরও ৬২ পৃষ্ঠায় শামি ইহাতে লিখিত ইহা আছে যে, ঘাড় মহাহ করিতে পৃথক পানি আবশ্যক নাই।

বেদারুল গাফেনিনের ২১ পৃষ্ঠায় আছে, — “নামাজে উপহাস করিলে, ওজু নষ্ট হয়। পাঠক উপহাস শব্দের অর্থ ঠাট্টা বা বিদ্রুপ। নামাজের উপহাস করিলে, নামাজ বাতিল হয় কিন্তু ওজু নষ্ট হয় না। এখানে ‘হাস’ শব্দ ইহাবে।

আরও উক্ত পৃষ্ঠায় আছে, — “বেহদা হাসিলে ওজু নষ্ট হয়।”

পাঠক, নামাজের বাহিরে হাসিলে, ওজু নষ্ট হয় না, ইহা সমস্ত ফেকহের কেতাবে আছে।

আছরারচ্ছানাতে ২৬ পৃষ্ঠায় আছে যে, আলমগিরি কেতাবে আছে, প্রশ্নের দ্বার দিয়া কাঁট বাহির হইলে ওজু করা মোনাছেব।

পাঠক, উক্ত আলমগিরির ১০ পৃষ্ঠায় আছে যে, উহাতে ওজু নষ্ট নহেবে। এইরূপ কাজিখান, দোরোনি- মোখতার, শামি ও তাহতাবি ইত্যাদি কেতাবে আছে ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত।

প্রশ্ন : — কোন বাদশা মহলার কেতাবে জামেয়োর-রমুজের

হাওয়ানায় লিখিত আছে যে, চারি অঙ্গুলি পরিমাণ মস্তক মহাহ করা ফরজ।

আবার জোদাতল মাছায়েলের ১ম খণ্ডে এবং মৌলবী নুরুদ্দিন সাহেবের নেছাবল মাছায়েলের ১ম খণ্ডে মস্তকের তিন অঙ্গুলী পরিমাণ মহাহ করা ফরজ লিখিত হইয়াছে; আবার অনেক 'মতন' গ্রন্থে মস্তকের এক চতুর্থাংশ মহাহ করা ফরজ বলিয়া লিখিত হইয়াছে, এক্ষণে কোনটি গ্রহণীয় হইবে?

উত্তর :- কাঞ্জ, বেকায়া, মোখতাছার বেকারা মাজমায়েল আনহোর তনবিরোল-আবছার, দোরার ইত্যাদি 'মতন' কেতাবে মস্তকের এক চতুর্থাংশ মসহ করা ফরজ হওয়ার কথা আছে, শামির ১/১০২ পৃষ্ঠায় আছে যে, এই এক চতুর্থাংশ মহাহ করা ফরজ হওয়ার মত বিশ্বাসযোগ্য, এবানোল-হোমাম, এবনে আমিরে হাজ্জ, নহরোল ফায়েক প্রণেতা, বাহারোর-রায়েক প্রণেতা, মোকাদ্দিছ, নুরোল-আবছার প্রণেতা শারাদ্বালানলিয়া প্রভৃতি বিদ্বানগণ এই মত সমর্থন করিয়াছেন। কদুরিতে কপাল পরিমাণ মস্তক মসহ করার মত পছন্দ করা হইয়াছে এবং হেদায়েতে উহাকে এক চতুর্থাংশ বলিয়া দাবি করিয়াছেন; কিন্তু উহা প্রকৃত পক্ষে এক চতুর্থাংশ হইতে অল্প। তিন অঙ্গুলি মহাহ এমাম মোহাম্মদের জাহের রেওয়াএত।

হাশিয়ায় শারাদ্বালানলিয়ার ১১ পৃষ্ঠায় আছে যে, এক চতুর্থাংশের রেওয়াএত সমধিক ছহিহ এবং তিন অঙ্গুলীর রেওয়াএত অযৌক্তিক। কবিরির ১৯ পৃষ্ঠায় তিন অঙ্গুলীর মত গর-ছহিহ বলা হইয়াছে। ফৎহোল কদিরের ৫ পৃষ্ঠায় তিন অঙ্গুলীর রেওয়াএতকে প্রমাণহীন বলা হইয়াছে।

তাহতাবির ৬৩ পৃষ্ঠায় আছে যে, এক চতুর্থাংশের রেওয়াএতটি প্রমাণ ও যুক্তিসঙ্গত, সমস্ত 'মতন' কেতাবে উহা লিখিত হইয়াছে এবং আবুল হাসান ফারযি ও আবু জা'ফর তাহাবির ন্যায় প্রাচীন ফকিহগণ উহা বর্ণনা করিয়াছেন। তিন অঙ্গুলীর রেওয়াএত এমাম আজমের মত নহে।

মারাকিল ফালাহ, এবং উহার টীকা তাহতাবির ৩৫ পৃষ্ঠায় আছে যে, তিন অঙ্গুলীর রেওয়াএতটি কেহ কেহ ছহিহ বলিলেও উহা পরিত্যক্ত, যেহেতু উহা প্রমাণ ও যুক্তি বিরুদ্ধ মত।

বাহারোর-রায়েকের ১/১৪/১৫ পৃষ্ঠায় আছে যে, এক চতুর্থাংশ

মছহ করার মতটি সমধিক ছহিহ মত, কপাল পরিমাণ মছহ করার মতটি পৃথক মত। উহা এক চতুর্থাংশ হইতে কম। তিন অঙ্গুলীর মতটি দলীল ও যুক্তিহীন মত।

পাঠক, এক্ষণে বুঝিতে পারিলেন যে, তিন অঙ্গুলী মছহ করার মতটি অগ্রাহ্য, এক চতুর্থাংশের মতটি ফংওয়া গ্রাহ্য। আর জামেয়োর-রমুজ কেতার ব্যতীত কোন কেতাবে চারি অঙ্গুলীর মত লিখিত হয় নাই, বিশেষতঃ উক্ত কেতারখানিতে অনেক বাতীল মত আছে, কাজেই উহা গ্রহণীয় নহে।

আরও কপাল পরিমাণ মছহ করার মত এই জন্য পরিত্যক্ত হইল যে, উহা মস্তকের এক চতুর্থাংশ নহে, কাজেই চারি অঙ্গুলী মস্তকের এক চতুর্থাংশ অপেক্ষা কম হওয়ায় পরিত্যক্ত হইবে।

প্রশ্ন ২—কোন বাঙ্গালা মছলার কেতাবে আলমগিরির হাওয়ালায় লিখিত আছে যে, ঘোড়া, উট ইত্যাদির শোয়ারি হইতে নামিবার সময় ঘুমাইলে, ওজু ভঙ্গ হইবে, আর ঘোড়া, উট ইত্যাদির উপর চড়িবার সময় ঘুমাইলে, ওজু ভঙ্গ হইবে না। ইহা কি ঠিক?

উত্তর ২—ইহা অনুবাদকারীর ভ্রম। আলমগিরির ১২ পৃষ্ঠায় আছে, যে চতুষ্পদের উপর গদী বা জীন অথবা পালান নাই, উহার উপর বসিয়া ঘুমাইলে, যদি উক্ত চতুষ্পদ সমতল ভূমিতে চলিতে থাকে বা নীচের দিক হইতে উপরের দিকে উঠিতে থাকে, তবে ওজু নষ্ট হইবে না, আর যদি চতুষ্পদ উপরের দিক হইতে নীচের দিকে নামিতে থাকে, তবে ওজু নষ্ট হইবে।

প্রশ্ন ৩—উক্ত কেতাবে খোলাছাতোল-ফাতাওয়া হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, যে শোয়ারীর পৃষ্ঠে গদী আছে, তাহার উপর বসিয়া ঘুমাইলে, ওজু ভঙ্গ হইবে, ইহা ঠিক কিনা?

উত্তর ৩—এস্থলে অনুবাদকারীর ভ্রম হইয়াছে। খোলাছাতোল-ফাতাওয়ার ১৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, যদি জীন বা শিবিকার উপর বসিয়া নিদ্রা যায়, তবে ওজু ভঙ্গ হইবে না।

গোসলের (অবগাহনের) বিবরণ।

প্রশ্ন :— ফরজ গোসল কি কি?

উত্তর :— চৈতন্য বা নিদ্রিত অবস্থায় কামভাবে বীর্য্য (মণি) উহার স্থান হইতে নির্গত হইয়া লিঙ্গ বা যোনি হইতে বাহির হইয়া পড়িলে, গোসল ফরজ হইবে। মণির স্থান পুরুষের পৃষ্ঠদেশ এবং স্ত্রীলোকের বক্ষঃদেশের অস্থি সমূহ। দোঃ, ১২।

মসলা। যদি কামভাব ব্যতীত প্রহারিত হওয়ার জন্য বা কোন ভারি বস্তু বহনের জন্য কাহারও বীর্য্য বাহির হইয়া পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে না।— দোরারোল-হেকাম, ২২। শামী, ১/১৬৫।

মসলা। যদি কামভাব মণি উহার স্থান হইতে বহির্গত হইয়া লিঙ্গ অথবা যোনির অভ্যন্তর ভাগে থাকে, তবে গোসল ফরজ হইবে না।— দোঃ, ১২, শামী, ১/১৬৫।

মসলা। যদি বীর্য্য নিজ স্থান হইতে কামভাবে নির্গত হইয়া অণুকোষের জখম হইতে বাহির হইয়া পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে।— শামী, ১/১৬৫।

প্রশ্ন :— লিঙ্গের অগ্রভাগ হইতে বীর্য্যের বাহির হওয়া কালে কামভাব থাকা শর্ত কিনা?

উত্তর :—এমাম আবু হানিফা ও তাঁহার শিষ্য মোহাম্মদ (রঃ) বলিয়াছেন, যদি বীর্য্য কামভাবে উহার স্থান হইতে বাহির হয়, তবে লিঙ্গের অগ্রভাগ হইতে বাহির হওয়া কালে কামভাব থাকুক আর নাই থাকুক, গোসল ফরজ হইবে; কিন্তু তাঁহার অন্য শিষ্য এমাম আবু হুদুফ (রঃ) বলিয়াছেন, লিঙ্গের অগ্রভাগ হইতে বাহির হওয়া কালে কামভাব না থাকিলে, গোসল ফরজ হইবে না।

কয়েকটি উদাহরণে তাঁহাদের এই মতভেদের ব্যাখ্যা প্রকাশ হইয়া পড়িবে;—

যদি স্বপ্নদোষে, কামদৃষ্টিতে বা হস্তমৈথুনে কাহারও বীর্য্য স্থলিত হয়, আর সে ব্যক্তি লিঙ্গ দাবিয়া ধরে এবং কামভাব দূরীভূত হওয়ার পরে উহা ছাড়িয়া দেয়, তৎপরে বীর্য্য বাহির হইয়া পড়ে, তবে এমাম

আবু হানিফা ও মোহাম্মদের মতে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু এমাম আবু ইউছফের মতে উহাতে গোসল ফরজ হইবে না। এইরূপ কেহ স্ত্রীসঙ্গম করিয়া নিদ্রিত হওয়ার, প্রস্রাব করিবার কিম্বা অধিক পরিমাণ চলিবার পূর্বে গোসল করিল, তৎপরে তাহার অবশিষ্ট বীৰ্য্য বাহির হইয়া পড়িল, এক্ষেত্রে প্রথমোক্ত এমামদ্বয়ের মতে তাহার দ্বিতীয়বার গোসল করা ফরজ হইবে, কিন্তু শেষোক্ত এমামের মতে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না। আর যদি নিদ্রিত হওয়ার, প্রস্রাব করিবার কিম্বা অধিক পরিমাণ চলিবার পরে গোসল করিয়া থাকে, তৎপরে মণি বাহির হইয়া পড়ে, তবে কাহারও মতে গোসল ফরজ হইবে না, কিন্তু যদি উপরোক্ত ক্ষেত্রে তাহার লিঙ্গ উত্তেজিত থাকা অবস্থায় কামভারে মণি বাহির হইয়া থাকে, তবে গোসল ফরজ হইবে, ইহা তজনিহ ও মুহিত কেতাবে আছে।—
তবইন, ১৬, ফত্বোল-কদির, ২৫, তাহতাবি, ১/৯১, বাহঃ, ১/৫৫ ও শামি, ১/১৬৬।

অধিকাংশ বিদ্বান কেবল চলিবার কথা উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু মোজতবা কেতাবে অধিক পরিমাণ চলিবার কথা উল্লিখিত হইয়াছে, ইহাই যুক্তিসঙ্গত মত; কেননা এক দুই পা চলিলে, কামভার দূরীভূত হয় না। ইহা হলইয়া ও বাহরোর-রায়েকে আছে। একাদেছি বলেন, আমার ধারণা এই যে, উক্ত মোজতবা লেখক চলিশ পা চলিবার কথা নির্দেশ করিয়াছেন।
শামি, ১/১৬৬।

প্রশ্ন :— উপরোক্ত মুছলায় মতভেদ হইয়াছে, এক্ষণে কোন মতটি ফত্বওয়া গ্রাহ্য হইবে?

উত্তর :— কাহাস্তানি ও তাতারখানিয়া কেতাবে 'নাওয়াজেল' হইতে উল্লেখ হইয়াছে যে, আমরা আবু ইউছফের মত গ্রহণ করি, যেহেতু উহা মুছলমানদিগের পক্ষে সহজ। জখিরা কেতাবে আছে যে, ফকিহ আবুল লাএছ ও খল্ফ বেনে আইউব (এমাম) আবু ইউছফের মত গ্রহণ করিয়াছিলেন। যামেয়োল-ফাতাওয়াতে তাঁহার মতের উপর ফত্বওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে। দোরৌল-মোখতারে এই মত সমর্থন করিয়া বলা হইয়াছে যে, বিশেষতঃ শীতকালে ও বিদেশে (উহা মুসলমানগণের পক্ষে সহজ)।

শামি উক্ত কথার প্রতিবাদে বলেন, দোরোন-মোখতার প্রণেতা নাওয়াজেনে'র মতের দিকে ঝুকিয়া পড়িয়াছেন, কিন্তু উহা অধিকাংশ কেতাবের, এমন কি বাহরোর-রায়ের ও নহরোল-ফারেকের মতের বিপরীত; বিশেষতঃ তাঁহারা বলিয়াছেন, এমাম আবু হানিফা ও মোহাম্মদের মত সমধিক সন্দেহশূন্য (এহতিয়াত), কাজেই কেবল প্রয়োজনীয় স্থল সমূহে এই আবু ইউছফের মতের উপর ফৎওয়া দেওয়া উচিত।—শামি, ১/১৬৬।

মোস্তাফা কেতাবে আছে, যে অতিথি কোন লোকের গৃহে (বাজিতে) ছিল, তাহার স্বপদোষ হইয়াছে, (এমতাবস্থায় সে নিজের লিঙ্গ দাবিয়া ধরিয়া রাখে, কামভাব দূরীভূত হওয়ার পরে উহা ছাড়িয়া দেয়, তৎপরে মণি বাহির হইয়া পড়ে), (যদি সেই বিদেশী গোসল করে), তবে গৃহস্থের মনে তাহার পরিজনের সহিত ব্যাভিচার করার সন্দেহ হইতে পারে, এই ভয়ে কিম্বা লজ্জার খাতিরে (গোসল করিতে না পারে), এইরূপ লোকের পক্ষে এমাম আবু ইউছফের মতের উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে।—হাশিয়ায় শিবলি, ১৫।

মনছুরি কেতাবে আছে যে, (গৃহস্থের) কুখারগার ভয়ে যে নামাজগুলি বিনা গোসলে পড়িয়াছে, তৎসমুদয়ের সম্বন্ধে এমাম আবু ইউছফের মতের উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে, আর যে নামাজগুলি না পড়িয়াছে, তৎসমুদয়ের সম্বন্ধে এমাম আবু নানিফা ও মোহাম্মদের মতের উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে এবং সে ব্যক্তি বিনা গোসলে উক্ত নামাজগুলি পড়িবে না।—তাহতাবি, ১/৯১, শামি, ১/১৬৬।”

ছেরাজোল-অহুজ কেতাবে আছে যে, অতিথির মছলায় এমাম আবু ইউছফের মতের উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে, তদ্ব্যতীত অন্যান্য স্থলে এমাম আবু নানিফা ও মোহাম্মদের মতের উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে।—তাহতাবি উক্ত পৃষ্ঠা, বাহঃ, ৫৫ পৃষ্ঠা, মারাকিল-ফালাহের টীকা, তাহতাবি, ৫৬ পৃষ্ঠা, হাশিয়ায় শারাহালানিয়া, ২২ পৃষ্ঠা। লেখক বলেন, এই মতটি গ্রহণীয়।

(মছলা) যদি স্ত্রীসঙ্গম অস্ত্রে গোসল করিয়া নামাজ পড়ে, তৎপরে কিছু মণি বাহির হইয়া পড়ে, তবে (নিদ্রা যাওয়ার, প্রস্রাব করার

কিন্তু অধিক পরিমাণ চলিবার পূর্বেই গোসল করিয়া থাকুক, আর পরেই গোসল করিয়া থাকুক) কাহারও মতে উক্ত নামাজ দোহরাইয়া (পুনরায়) পড়িতে হইবে না। শামি, ১/১৬৫, ফংহোল-কদির, ২৫।

(মসলা) যদি কোন স্ত্রীলোক স্বামী সঙ্গের পরেই নিদ্রিত না হওয়ার, প্রত্যাবনা করার এবং বেশী পরিমাণ না চলিবার পূর্বেই গোসল করিয়া (নামাজ পড়িয়া থাকে), তৎপরে তাহার নিজের মণি বাহির হইয়া পড়ে, তবে তাহার গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু নামাজ দোহরাইতে হইবে না। আর যদি তাহার যোনি হইতে তাহার স্বামীর মণি বাহির হয়, তবে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না এবং তাহাকে নামাজ দোহরাইয়া পড়িতে হইবে না, বরং তাহার ওজু নষ্ট হইয়া যাইবে। ইহা তাতারখানিয়া কেতাবে আছে। আর যদি কাহার মণি বাহির হইয়াছে ইহা স্থির করিতে না পারে, তবে কাহারও মতে দ্বিতীয়বার গোসল করিতে হইবে না। নুহ আফেন্দি বলিয়াছেন, দ্বিতীয়বার গোসল করাই এহতিয়াহ। —শামি, ১/১৬৫, দোঃ, ১২।

প্রশ্নঃ। স্ত্রীলোক ও পুরুষ লোকের বীর্যের মধ্যে প্রভেদ কি?

উত্তরঃ। স্ত্রীলোকের মণি তরল ও জরদ, আর পুরুষ লোকের মণি গাঢ় ও শ্বেতবর্ণ।

লিঙ্গের অগ্রভাগ অর্থাৎ খৎনা করার স্থানের উপরিস্থ স্থানকে আরবিতে, 'হাশাক্কা' বলা হয়, উক্ত 'হাশাক্কা' সঙ্গের উপযুক্ত জীবিত মনুষ্যের ভগ্নে বা গুহস্থানে প্রবেশ করিলে, মণি বাহির হউক আর নাই হউক, উভয়ের গোসল ফরজ হইবে। যে ব্যক্তির হাশাক্কা কর্তিত হইয়াছে, তাহার লিঙ্গের অবশিষ্টাংশ হইতে হাশাক্কার পরিমাণ ভগ্নে বা গুহে প্রবেশ করিয়া দিলে, উভয়ের প্রতি গোসল ফরজ হইবে। — দোঃ, ১২, শামি, ১/১৬৬/১৬৭।

পাঠক, মনে রাখিবেন, যদিও পুরুষাঙ্গ পুরুষ বা স্ত্রীলোকের মলদ্বারে প্রবেশ করিয়া দিলে গোসল ফরজ হয়, তথাচ এইরূপ কার্য করা হারাম, কোর-আন শরিফে পুংসঙ্গের নিন্দাবাদ বিধোষিত হইয়াছে, এইরূপ কার্য হালাল জ্ঞান করিলে কাকের হইতে হয়।

(মছলা) যদি কেহ হাশাক্কার সম্পূর্ণ অংশ প্রবেশ না করিয়া

কিছু অংশ কিম্বা হাশাফা কর্তৃত্ব বাস্তব হাশাফার পরিমাণ অপেক্ষা কম লিঙ্গ প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে গোসল ফরজ হইবে না।—মারাকিন-ফালাহের টীকা, তাহতাবি, ৫৭।

(মহলা) যাহার লিঙ্গ কর্তৃত্ব হইয়াছে, যদি হাশাফার পরিমাণ তাহার লিঙ্গও না থাকে, তবে ঐ অবশিষ্ট টুকু ভগ্নে প্রবেশ করাইয়া দিলে, গোসল ফরজ হইবে না এবং উহাতে তিন তালাক প্রাপ্তা স্ত্রীলোকের তহলিল হইবে না।—তাহতাবি, ১/৯২।

প্রশ্ন : কোন জ্বেন স্ত্রীলোকের সহিত সঙ্গম করিলে, গোসল ফরজ হইবে কিনা।

উত্তর : যদি কোন স্ত্রীলোক বলে যে, একটি জ্বেন নিদ্রাযোগে বহুবীর আমার নিকট উপস্থিত হয় এবং আমার স্বামী আমার সহিত সঙ্গম করিলে যে রূপ সুগ সন্তোষ করিয়া থাকি জ্বেনের সঙ্গে সেইরূপ সুখ সন্তোষ করিয়া থাকি, তবে উহাতে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না, অবশ্য স্ত্রীলোকটির মণি স্পষ্ট বাহির হইতে দেখিলে, গোসল ফরজ হইবে।—ফত্বাহোল-কদির, ১/২৫।

যদি দিবসে উক্ত জ্বেন তাহার সহিত সঙ্গম করে, আর স্ত্রীলোকটি নিজের মণি যোনির বাহিরে দেখিতে পায়, তবে গোসল ফরজ হইবে।—হাশিয়ায় শারাহালালিয়া, ২২।

যদি জ্বেনটি মনুষ্যের আকৃতিতে আসিয়া সঙ্গম করে, তবে উক্ত জ্বেনের লিঙ্গ ইহার ভগ্নে প্রবেশ হওয়া মাত্র মণি বাহির না হইলেও গোসল ফরজ হইবে, ইহা বাহরোর-রায়েকের ৫৮ পৃষ্ঠায় ও দোরৌল-মোখতারে ১২ পৃষ্ঠায় আছে।

মেনহাতোল-খালেকের ৫৮ পৃষ্ঠা ও শামির ১৬৭ পৃষ্ঠায় আছে যে, হালাবি বলেন যে, ইহাতে মণি বাহির না হইলেও গোসল ফরজ হইবে না, কিন্তু যদি উক্ত জ্বেন মনুষ্যের আকৃতিতে প্রকাশ হইয়া একটি স্ত্রীলোকের সহিত সঙ্গম করে, আর উক্ত স্ত্রীলোকটি উহাকে জ্বেন বলিয়া জানিতে না পারে, কিম্বা একটি স্ত্রী জ্বেন কোন পুরুষের নিকট মনুষ্যের আকৃতিতে উপস্থিত হয়, আর এই পুরুষ লোকটি উহাকে জ্বেন ধারণা না করিয়া উহার সহিত সঙ্গম করে, তৎপরে প্রকৃত অবস্থা বুঝিতে পারে, তবে (বিনা বীৰ্য্যপাতে) গোসল ফরজ হইবে।

লেখক বলেন, কোন মনুষ্য আকৃতিতে প্রকাশ হইয়া স্ত্রীলোকের সহিত সঙ্গম করিলেই মণি বাহির না হইলেও গোসল ওষাজের ইত্যাহি এহুতিযাত।

(মহলা) উম্মাদ পুরুষ লোক কোন স্ত্রীলোকের সহিত সহবাস করিলে, উক্ত স্ত্রীলোকের উপর গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু উম্মাদ পুরুষের উপর গোসল ফরজ হইবে না। এইরূপ কোন পুরুষ লোক উম্মাদিনী স্ত্রীলোকের সহিত সহবাস করিলে, পুরুষ লোকটির উপর গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু উক্ত উম্মাদিনী স্ত্রীলোকের উপর গোসল ফরজ হইবে না।—সাহতারি, ১/৯২, দোঃ, ১২, গাম্মাতেন-আওতঃ, ১/৮০।

(মহলা) নয় বৎসরের বালিকাকে কামাসক্ত বলা মাহিতে পারে, উহার সহিত সঙ্গম করা মাহিতে পারে।

ছয় বৎসরের বালিকা কামাসক্ত হয় না, উহার সহিত সঙ্গম করা যায় না। এইরূপ ৭ কিছা ৮ বৎসরের বালিকা যদি হুলকায় না হয়, তবে কামাসক্ত হয় না এবং উহার সহিত সঙ্গম করা যায় না। আর যদি ৭ কিছা ৮ বৎসরের বালিকা হুলকায় হয়, তবে কামাসক্তিব নিকট নিকট সোঁছিতে পারে এবং উহার সহিত সঙ্গম করা মাহিতেও পারে।—কবিরি, ৪০।

(মহলা) কামাসক্ত নাবালেগা বালিকার সহিত কোন বালেগ পুরুষ সঙ্গম করিলে, উক্ত পুরুষটির উপর গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু উক্ত বালিকার উপর গোসল ফরজ হইবে না।

যদি কামাসক্ত নাবালেগা পুরুষ কোন বালেগ স্ত্রীলোকের সহিত সঙ্গম করে, তবে উক্ত স্ত্রীলোকের উপর গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু নাবালেগ পুরুষের উপর গোসল ফরজ হইবে না।

যদি কামাসক্তহীন বালক কোন বালিকার সহিত সঙ্গম করে, এক্ষেত্রে যদি সে ব্যক্তি বালিকার যোনির মধ্যস্থ পরদা ছিন্ন করিয়া উহার কুমারী ভাব (বাকারত) নষ্ট করিয়া ফেলে এবং যোনির অভ্যন্তরে নিঙ্গ প্রবেশ করাইয়া দিতে পারে, তবে মণি বাহির হউক আর নাই হউক তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে। আর যদি যোনিতে নিঙ্গ প্রবেশ করাইয়া দিতে না পারে, কিন্তু উহার যোনি ও মলদ্বার কাড়িয়া এক করিয়া ফেলে এবং উক্ত স্থানে নিঙ্গের অগ্রভাগ প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে যতক্ষণ মণি বাহির না

হয়, গোসল ফরজ হইবে না। ইহাই ছহিহ মত। —শামি, ১/১৭০, বাঃ, ১৬০, হাশিয়ায়-শারাহানালিয়া, ২৩।

পাঠক, মনে রাখিবেন, মৌনবী আবদুল আজিজ সাহেব ১২৯৯ সালের মুদ্রিত মায়াদানোল উলুয় কেতাবের ২০ পৃষ্ঠায় ভ্রম বশতঃ উক্ত মহলাটি বিবৃত করিয়া এইভাবে লিখিয়াছেন,—“যে জানানার প্রশ্ন ও পায়খানার রাস্তা এক হইয়া গিয়াছে, (তাহার) সঙ্গে ছহবত করিলে গোসল ফরজ হইবে না, কিন্তু.....মণি বাহির হইলে গোসল ফরজ হইবে।” তাহার কথায় বুঝা যায় যে, কোন বালেগা স্ত্রীলোকের যোনি ও গুহ্য ফাড়িয়া এক হইয়া গেলে, তাহার সহিত সঙ্গম করিলে, বিনা বীর্যপাতে গোসল ফরজ হইবে না, কিন্তু দোর্বোল-মোখতারের এবারতের মর্শ্ব এই নহে, বরং ইহার মর্শ্ব এই যে, কামাসক্তিহীনা বালিকার সহিত সঙ্গম করিলে, যদি লিঙ্গ তাহার যোনির মধ্যে প্রবেশ না করান যায় এবং তাহার উভয় দ্বার ফাড়িয়া এক হইয়া যায়, তবে উক্ত স্থানে সঙ্গম করিলে বিনা বীর্যপাতে গোসল ফরজ হইবে না। মূলকথা, বালেগা স্ত্রীলোকের উভয় দ্বার ফাড়িয়া এক হইয়া গেলে, তথায় সঙ্গম করিলে, গোসল ফরজ হইবে, ইহাতে কোন মতভেদ নাই।

(মসলা) যে কুৎসিত বৃদ্ধা স্ত্রীলোক একেবারে কামাসক্তিহীনা হইয়াছে এবং তাহাকে দেখিলে কোন পুরুষের উত্তেজনা হয় না, এইরূপ বৃদ্ধার সহিত সঙ্গম করিলে উভয়ের উপর গোসল ফরজ হইবে। —শামি, ১৮২।

(মসলা) যে স্ত্রীলোকের যোনি ও মলদ্বারের মধ্যবর্তী পরদা ছিন্ন হইয়া গিয়াছে, যদি সহজে তাহার যোনির মধ্যে সঙ্গম করা সম্ভব হয়, তবে তাহার সহিত সঙ্গম করা জায়েজ হইবে, নচেৎ জায়েজ হইবে না। —কাজিখান, ২১।

(মসলা) যদি কেহ কোন কুমারীর সহিত সঙ্গম করিয়া তাহার যোনির মধ্যস্থ পরদা ছিন্ন করিতে না পারে, (তবে মণি বাহির না হইলে) তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না, যেহেতু সে নিজের লিঙ্গকে মধ্য যোনিতে প্রবেশ করাইতে পারে নাই। —দোঃ, ১৩।

প্রশ্নঃ—মধ্য যোনি কাহাকে বলে?

উত্তরঃ—স্ত্রীলোকের যোনির যে অংশটুকু ফাঁক দেখা যায়, উহাকে

'ফরজে খারেল' (বাহ্য যোনি) বলা হয়, আর যে অংশটুকু কুমারী স্ত্রীলোকের যোনির মধ্যস্থ পরদার ভিতরে থাকে, উহাকে 'ফরজে-দাশেনা' (মধ্য যোনি) বলা হয়, বহু দিবস উক্ত পরদাটি অচ্ছিন্ন অবস্থায় থাকে, তত্‌দিনস তাহাকে কুমারী (বাকেরা) বলা হয়। ঐ পরদা পুরুষ সঙ্গমে ছিন্ন হইয়া গেলে, তাহাকে আরনিতে 'ছাইয়েবা' বলা হয়। উক্ত পরদা ছিন্ন হইলেও উহার ভিতরের অংশ সাধারণতঃ দৃষ্টিপাত হয় না, ঐ অংশটুকু মধ্যযোনি নামে অভিহিত হইয়াছে।

(মসলা) যে পুরুষ লোককে খানি করা হইয়াছে, সেই ব্যক্তি স্ত্রীলোকের ভগ্নে লিঙ্গ প্রবেশ করাইয়া দিলে, উভয়ের উপর গোসল ফরজ হইবে।—কাজিখান, ২১।

(মহলা) যদি কেহ নিজে কাপড় জড়াইয়া স্ত্রী সঙ্গম করে, এক্ষেত্রে যদি উহাতে যোনির গরমি ও সঙ্গমের সুখ অনুভব করা যায়, তবে গোসল ফরজ হইবে, নাচেং ফরজ হইবে না। ইহাই সমধিক চ্ছাইহ মত। প্রকাশ থাকে, যদি পাতলা কাপড় জড়াইয়া সঙ্গম করে, তবে যোনির গরমি ও সঙ্গমের সুখ অনুভব হইয়া থাকে, শায় মোটা কাপড় জড়াইয়া সঙ্গম করিলে উহা অনুভব হইতে পারে না।

এখানে অন্য একটি মত আছে।—উপবোধে মহলায় উভয় ক্ষেত্রে গোসল ওয়াজেব হওয়া প্রতীয়াত। ইহা বাহ্যের-দায়েক ও সেরাজ কেতাবের মত।—শামি, ১/১৭০, বাঃ, ৬০, ও মারাকিল-ফানাহ ৫৮। লেখক বলেন, শেষ মতই গ্রহণীয়।

(মহলা) যে নপুংসকের (হিজড়ার) পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক হওয়া স্থির করা যায় না, যদি সে নিজের লিঙ্গ কোন স্ত্রীলোকের যোনি বা ওহো প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে উক্ত স্ত্রীলোকের মণি বাহির না হইলে, তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না, কারণ এই নপুংসক স্ত্রীলোক এবং তাহার লিঙ্গ অতিরিক্ত হইতে পারে, এক্ষেত্রে উহা অঙ্গুলীর ন্যায় হইবে। আর যদি কোন পুরুষ লোক উক্ত হিজড়ার যোনিতে লিঙ্গ প্রবেশ করাইয়া দেয়, (তবে যতক্ষণ না তাহার বীৰ্য্য স্থানিত হয়, ততক্ষণ) তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না; কেননা সেই হিজড়া পুরুষ লোক হইতেও পারে এক্ষেত্রে তাহার যোনি ত্র্যক্ষের তুল্য হইবে, কাজেই উহাতে লিঙ্গ প্রবেশ করাইলে, গোসল ওয়াজেব হইবে না।—শামি, ১/১৬৮।

(মহলা) তখনিছ কেতাবে আছে, যদি কোন রোজাদার ওহে অঙ্গুলী প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে মনোনীত মত এই যে, উহাতে গোসল ফরজ হইবে না এবং রোজার কাজা করিতে হইবে না।—শামি, ১/১৭১।

(মসলা) যদি কোন কামাসজা দ্বীলোক কামবিপু চরিতার্থ করার বাসিনায় বেশম, চর্ম বা কাষ্ঠের নিঙ্গ প্রস্তুত করিয়া আপন ভগ্নে প্রবেশ করাইয়া দেয় কিম্বা আপন অঙ্গুলী ভগ্নে প্রবেশ করাইয়া দেয়, তবে দোর্বোল-মোখতার ও মারাকিল-ফালাহের এবারতে বুঝা যায় যে, উহাতে গোসল করা ফরজ হইবে না। এমন কি দোর্বোল মোখতার প্রণেতা এই মতের মনোনীত হওয়ার দাবি করিয়াছেন, কিন্তু নুহ আফেন্দি ও হালাবি বলেন যে, উহাতে গোসল ফরজ হওয়া মনোনীত ও উৎকৃষ্ট মত।—শামি, ১/১৭১, তাহ, ১/৯৪, কবিরি, ৪৪ পৃষ্ঠা।

লেখক বলেন, এই মতটি গ্রহণ করা সমাপ্তিক্রমে গ্রহণীয়।

প্রশ্ন :—যদি কোন দ্বীলোককে স্পর্শ করিলে, কিম্বা কামভাবে তাহার প্রতি দৃষ্টিপাত করিলে, কিম্বা হস্ত মৈথুন করিলে, কিম্বা আপন স্ত্রীর উরু কিম্বা নাভীতে সঙ্গম করিলে, বীর্ঘ্য বাহির হয়, তবে কি হুকুম হইবে?

উত্তর :—উপরোক্ত ক্ষেত্র সমূহে বীর্ঘ্য স্থলিত হইয়া নিঙ্গের বাহিরে আসিলে, গোসল ফরজ হইবে। ফৎহোল কদির ২৫ আলমগিরি ১৪, শহরে ইলিয়াছ ১০।

পাঠক, মনে রাখিবেন, হস্ত মৈথুনে গোসল ফরজ হইবে, কিন্তু হস্ত মৈথুন করা একেবারে নাজায়েজ।

(মহলা) বালগপ্রায় বালক স্ত্রীসঙ্গম করিলে, তাহার উপর গোসল ফরজ না হইলেও তাহাকে বিনা গোসলে নামাজ পড়িতে নিষেধ করা যাইবে এবং আদবের জন্য দশ বৎসরের বালককে গোসল করার হুকুম দেওয়া যাইবে। খানিয়াতে আছে, চরিত্র গঠনের জন্য তাহাকে গোসল করার হুকুম দেওয়া যাইবে, যেহেতু তাহাকে নামাজ ও পাকির হুকুম করা হইয়া থাকে। কিন্নিয়াতে আছে, (এমাম) মোহাম্মদ বলিয়াছেন, যে বালিকার সহিত সঙ্গম করা হইয়া থাকে, তাহার পক্ষে গোসল করা মোস্তাহাব। আবু আলি রাজি বলিয়াছেন, উক্ত বালিকাকে গোসল করার জন্য প্রহার করা হইবে। আমরা এই মত গ্রহণ করিয়া থাকি। এইরূপ বালগ প্রায় বালককে নামাজ ও পাকির জন্য প্রহার করা যাইবে।—

শামি, ১/১৮৭, দোঃ ১২।

৩। যদি কেহ নিদ্রা হইতে জেতনা হইয়া কাপড়ে কিম্বা ভানু অথবা বিছানা ভিজা দেখিতে পায়, তবে নিম্নোক্ত ১১টি মসলা স্মরণ করিয়া কার্য্য করিবে,—

১। যদি সে ব্যক্তি উহা মণি বলিয়া বিশ্বাস করে, তবে স্বপ্নদোষের কথা তাহার স্মরণে থাকুক, আর নাই থাকুক, গোসল ফরজ হইবে।

২। যদি উহা মজি বলিয়া বিশ্বাস করে এবং স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে।

৩। যদি উহা মজি কিম্বা মণি তাহা স্থির করিতে না পারে, কিন্তু স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে।

৪। যদি মণি কিম্বা ওদি স্থির করিতে না পারে, আর স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে থাকে, তবে গোসল ফরজ হইবে।

৫। মণি, মজি কিম্বা ওদি, ইহা স্থির করিতে না পারে, কিন্তু স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে।

৬। যদি উহা মণি কিম্বা মজি অথবা ওদি, ইহার কিছুই স্থির করিতে না পারে, আর স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে।

৭। যদি উহা 'ওদি' বলিয়া বিশ্বাস করে, তবে স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে পড়ুক, আর নাই পড়ুক উহাতে গোসল ফরজ হইবে না।

৮। যদি উহা মজি কিম্বা ওদি, এতদুভয়ের কিছুই স্থির করিতে না পারে এবং স্বপ্নদোষের কথা মনে না পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে না।

৯। যদি উহা মজি বলিয়া বিশ্বাস করে, কিন্তু স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে না পড়ে, তবে গোসল ফরজ হইবে না।

১০। যদি উহা মণি কিম্বা মজি ইহা স্থির করিতে না পারে, আর স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে না পড়ে, তবে এমাম আবু হানিফা ও মোহাম্মদের মতে গোসল ফরজ হইবে।

১১। যদি উহা মণি কিম্বা ওদি, ইহা স্থির করিতে না পারে এবং স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে না পড়ে, তবে উক্ত এমামদ্বয়ের মতে গোসল ফরজ হইবে।

১২। যদি মণি, মজি কিম্বা ওদি, ইহার কিছুই স্থির করিতে না পারে এবং স্বপ্নদোষের কথা তাহার মনে না পড়ে, তবে উক্ত এমামদ্বয়ের মতে গোসল ফরজ হইবে।

নিম্নলিখিত তিনটি মছলায় উক্ত গ্রন্থমহত্বের মতের উপর লক্ষ্য রাখিয়া মসিবে।—মারাক্কিন-ফালাহের টীকা তাহতাবি ৫৮ শাখি ১/১৩৭ বাতঃ ১/৫৬, তাহতাবি ১/৭২, ও কবিরি ৪১।

পাঠক, মণি, মজি ও কবি এই তিনটি খবরের কি প্রভেদ আছে, এই কেতাবের ৬৪, ৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিত হইয়াছে।

(মসলা) যদি কেহ নিম্না হইতে চৈতন্য লাভ করিয়া নিজের অগ্রভাগ ভিত্তি বৃদ্ধিতে পারে, আর উহা মণি কিম্বা মজি, ইহা ছিন্ন করিতে না পারে, কিন্তু নিম্নিত হইবার পূর্বে তাহার পূর্বদিক উত্তেজিত অবস্থায় ছিল, তবে গোছল ফরজ হইবে না। আর যদি নিম্না মসিবার পূর্বে তাহার নিম্ন উত্তেজিত না হইয়া থাকে, কিম্বা উহা মণি বলিয়া তাহার অন্তিমতর ধারণা হইয়া থাকে অথবা হৃদয়দোষের কথা তাহার মনে পড়ে, তবে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে। এই মছলাটি অনেক সময় ঘটিয়া থাকে, কিন্তু লোকে ইহা অবগত নহে। ইহা বরইনোল-মাকাহেদের ১৬ পৃষ্ঠায়, বাহরোর-বাহরোর ১/৫৮ পৃষ্ঠায়, কালিখানের ২১/২২ পৃষ্ঠায়, শামির ১৬৯ পৃষ্ঠায় ও শরহ-ইল-ইয়াহের ১৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে।

আর মনইয়ান ১১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, উপরোক্ত ঘনটায় নিম্না অগ্রে নিম্ন উত্তেজিত অবস্থায় থাকিলে, যে গোছল ফরজ না হওয়ার কথা যে উল্লেখ করা হইয়াছে, যদি সে দাঁড়াইয়া কিম্বা লম্বিয়া শুইয়া থাকে, তবে এই ব্যবস্থা হইবে, আর যদি কাৎ হইয়া থাকে, তবে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে। দোর্বোল-মোখতারের ১১ পৃষ্ঠায় এই মন্তটি 'জাও যাহের' কেতাবে হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে।

মনইয়া কেতাবে লিখিত আছে যে, এইরূপ মত মুহিত ও জখিরা কেতাবে আছে, কিন্তু শামির ১৬৯/১৭০ পৃষ্ঠায় আছে, হালানি হুইয়া কেতাবে লিখিয়াছেন যে, তিনি দ্বয় জখিরা ও মুহিত কেতাবে দেখিয়াছেন, উক্ত কেতাবদ্বয়ে এইরূপ মত লিখিত হয় নাই। তৎপরে তিনি উহা মুক্তি বিকল্প মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। তাহতাবি, 'মারাক্কিন-ফালাহ' কেতাবের টীকায় ৫৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, শাযাছানালি (নুরোল ইজাহ কেতাবে) অন্যান্য বিদ্বানের নাম উক্ত প্রকার মত লিখেন নাই। এবনো-আমিরে হাজ্জ বলিয়াছেন, ইহা কোন বিদ্বানের মত, এইরূপ মতের কোন কারণ বুঝা যায় না, অতএব নিম্নার আগ্রা নিম্ন উত্তেজিত থাকিলে, দাঁড়াইয়া

কিন্দা বসিয়া অথবা কাঃ ইয়া যে ভাবেই ওয়া থাকুক, তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না।

লেখক বলেন, উল্লিখিত মনইয়া ও দোরোল মোখতাবের কেতারের মত গ্রহণ করিতে শরিয়তে সমধিক এইতিয়াত করা হইবে।

(মছলা) যদি কেহ স্বপ্নদোষ এবং বীর্য স্থলিত হওয়া সুখ মনে রাখে, কিন্তু বীর্যের কোন চিহ্ন দেখিতে না পায়, তবে গোসল ফরজ হইবে না।— দোঃ, ১২, মনইয়া, ১১ ও দোরার ২২।

(মছলা) যদি কোন স্ত্রীলোকের স্বপ্নদোষ হয় এবং বীর্য তাহার বাহ্য যোনিতে প্রকাশ না হয়, তবে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না, ইহাই জাহেরে-রেওয়াএত, সহিহ ও ফংওয়া গ্রাহ্য মত। —কাজিখান,

২১ বাহঃ, ৫৬/৫৭, কবিরি ৪৩, শামি, ১৭০ আলমগিরি, ১৫, তবইন, ১৬, দোরার, ২২, দোঃ, ১২, মারাকিল-ফালাহ, ৫৮ পৃষ্ঠা।

মনইয়ার ১১ পৃষ্ঠায় উপরোক্ত ঘটনায় গোসল ফরজ হওয়ার সম্বন্ধে কোন বিধানের ফংওয়ার কথা উল্লিখিত হইয়াছে, কিন্তু কবিরির ৪৩ পৃষ্ঠায় তাহতাবির ৯৫ পৃষ্ঠায় এবং শরহে বেকায়ার ৮২ পৃষ্ঠায় উক্ত ফাতাওয়ার অগ্রাহ্য হওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে।

(মছলা) যদি স্ত্রী পুরুষ একস্থানে থাকে এবং চৈতন্য ইয়া বিছানায় মণি দেখিতে পায় ও কাহারও স্বপ্নদোষের কথা মনে না পড়ে, তবে কি করিতে হইবে?

উত্তরঃ—কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, যদি উক্ত মণি গাঢ় ও শ্বেত বর্ণের হয়, তবে ইহা পুরুষের মণি বুঝিতে হইবে, আর যদি উহা তরল ও জরদ বর্ণের হয়, তবে স্ত্রীলোকের মণি বুঝিতে হইবে। যদি লম্বা ভাবে পড়িয়া থাকে, তবে পুরুষের মণি হইবে, আর যদি গোলাকার ভাবে পড়িয়া থাকে, তবে স্ত্রীলোকের মণি হইবে। আর আবুবকর মোহাম্মদ বেনে ফজল বলেন, এইতিয়াতের জন্য উভয়ের উপর গোসল ফরজ হইবে।—মনইয়া, ৯২।

ফংহোল কদিরের ২৫ পৃষ্ঠায় আছে, যদি স্বপ্নদোষের কথা কাহারও মনে থাকে এবং উপরোক্ত প্রকার প্রভেদ ভাব বুঝিতে না পারে, তবে প্রকাশ্য মতে উভয়ের উপর গোসল ফরজ হইবে। হনইয়া কেতাবে এই মতটি পছন্দ করা হইয়াছে। জহিরিয়া কেতাবে প্রত্যেক অবস্থায় উভয়ের

প্রতি গোসল ফরজ হওয়া সমধিক ছহিহ মত বলা হইয়াছে। মুহিত ও খোলাসা কেতাবে ইহার অনুমোদন করা হইয়াছে। কবিরির (৪৪ পৃষ্ঠায়) এই মতের সমর্থন করা হইয়াছে। শামি, ১/১৭০, মেনহাতোল খালেক, ১/৫৬, আঃ, ১৫।

যদি স্ত্রী পুরুষ না হইয়া দুইটি বেগানা (অপর) পুরুষ ও স্ত্রীলোক একস্থানে থাকে এবং কাহারও স্বপ্নদোষের কথা মনে না থাকে, তবে (সকলের মতে) উভয়ের উপর গোসল ফরজ হইবে। —তাহাঃ, ৯৩, শামি, ১/১৭০।

আর যদি তথায় ইতিপূর্বে অন্য দুইটি স্ত্রী পুরুষ শুইয়া থাকে এবং মণি শুদ্ধ হইয়া গিয়া থাকে, তবে ইহাদের উপর গোসল ফরজ হইবে না, ইহা হুন্ইয়াতে আছে। শামি, ঐ পৃঃ ও বাহঃ, ৫৬ পৃঃ।

(মছলা) যদি কোন পীড়া অথবা নেশায় অচেতন্য ব্যক্তি চৈতন্য লাভ করিয়া (শরীরে, কাপড়ে বা বিছানায়) মনি দেখিতে পায় তবে গোসল ফরজ হইবে, আর মজি দেখিতে পাইলে, তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না। —কাজিখান, ২২, ফৎহোল-কদির, ২৫, বাহঃ, ৫৬, মন্ইয়া, ১২, শরহে-ইলইয়াছ, ১০।

(মছলা) আর যদি উক্ত ব্যক্তি (শরীর, কাপড় বা বিছানা ভিজা দেখিয়া) উহা মজি বলিয়া স্থির করিতে না পারে, কিন্তু মজি হওয়ার সন্দেহ করে, তবে এহুতিয়াতের জন্য তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে। —মারাকিল-ফালাহ, ৫৮ পৃঃ।

(মছলা) যদি কোন স্ত্রীলোকের যোনির বাহিরে সঙ্গম করা হয় এবং তৎপরে পুরুষের মণি তাহার জরায়ুতে পৌঁছিয়া যায়, তবে উক্ত স্ত্রীলোকের উপর গোসল ফরজ হইবে না।

আর যদি উক্ত অবস্থায় উক্ত স্ত্রীলোকটির গর্ভ প্রকাশ হয়, তবে উহাতে গোসল ফরজ হওয়ার হুকুম দেওয়া যাইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, —আলমগিরি কেতাবের ১৫ পৃষ্ঠায়, ফৎহোল-কদিরের ২৫ পৃষ্ঠায়, কাজিখানের ২১ পৃষ্ঠায় এবং বাহরোর-রায়েকের ৫৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, এই অবস্থায় উক্ত স্ত্রীলোকের উপর গোসল ফরজ হওয়ার এবং বিনা গোসলে যে কয়েক ওয়াক্ত নামাজ পড়িয়াছিল, তৎসমস্ত দোহরাইয়া পড়িবার হুকুম দেওয়া যাইবে, কিন্তু মেনহাতোল-খালেকের

৫৭ পৃষ্ঠায়, কবিরির ৪৪ পৃষ্ঠায় এবং তবইনোল-হাকায়ের ১৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ইহা এমাম মোহাম্মদের প্রথম রেওয়াএত, ইহা জাহেরে রেওয়াএতের বিপরীত মত, তাতারখানিয়া কেতাবে আছে, জাহেরে রেওয়াএত অনুযায়ী যতক্ষণ স্ত্রীলোকের বীর্ঘা স্থলিত হইয়া যোনির বাহিরে না আসে ততক্ষণ ইহার উপর গোসল ফরজ হইবে না। নেনার কেতাবে আছে, ইহাই সমধিক চহিহ মত। এমাম হোলওয়ানি বলেন, ইহার উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে। শামির ১৭২ পৃষ্ঠায় এই মত সমর্থিত হইরাছে।

মূল কথা, উক্ত অবস্থায় স্ত্রীলোকটির গর্ভ সঞ্চার হইলেও গোছল ফরজ হওয়ার ও নামাজ দোহরাইবার হুকুম দেওয়া যায় না। (মছলা) যদি কোন ব্যক্তি (নিদ্রা হইতে) চেতনা লাভ করিয়া স্বপ্নদোষের কথা প্রসঙ্গ করে, কিন্তু মণির চিহ্ন না পায়, কিছুক্ষণ পর তাহার মজি বাহির হয়, তবে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে না। আর যদি রাত্রিতে কোন ব্যক্তির স্বপ্নদোষ হয় এবং (চেতনা হইয়া) সে ব্যক্তি (লুঙ্গি বা কাপড়) ভিজা না দেখে, তৎপরে ওজু করিয়া ফজরের নামাজ পড়িয়া লয়, অবশেষে তাহার মণি বাহির হয়, তবে তাহার উপর গোছল ফরজ হইবে, কিন্তু নামাজ পুনরাব পড়া ফরজ হইবে না।—ফৎহোল-কদির, ১/২৪, তবইন, ১/১৬, আঃ, ১৫।

(মছলা) যদি কোন ব্যক্তির প্রস্রাব কবা কালে মণি বাহির হইয়া পড়ে, এক্ষেত্রে যদি তাহার পুরুষান্দ উল্লেখিত অবস্থায় থাকে, তবে গোছল ফরজ হইবে, নচেৎ ফরজ হইবে না।—কাজিখান ২২।

৪। স্ত্রীলোকের হায়েজ (ঋতু) কিনা নেফাছ বন্ধ হইয়া নামাজ তেলাওয়াত ইত্যাদির ইচ্ছা করিলে, গোছল করা ফরজ হইবে।—শামি, ১/১৭০/১৭১।

(মছলা) যদি কোন গর্ভিনীর রক্তস্রাব হয়, তবে উহা হায়েজ নহে এবং উহাতে গোছল ফরজ হইবে না।—বাঃ, ১/২১৮।

(মছলা) প্রসব কালে সন্তানের অধিকাংশ শরীর বাহির হওয়ার আগে যে রক্ত বাহির হয়, উহা পীড়ার মাধো গণ্য, উহা নেফাছ নহে এবং উহাতে গোছল ফরজ হইবে না। এইরূপ অবস্থায় সক্ষম হইলে, ওজু করিয়া, নচেৎ তায়াম্মুম করিয়া ইশারায় নামাজ পড়িবে এবং নামাজে বিলম্ব করিবে না।—বাঃ, উক্ত পৃঃ, দোঃ, ২২।

(মছলা) যদি কোন স্ত্রীলোকের সন্তান প্রসব হয়, কিন্তু রক্তশ্রাব না হয়, তবে তাহার উপর গোসল ফরজ হইবে। ইহাই এমাম আজমের মত, আর এমাম আবু ইউছফের মতে গোছল ফরজ হইবে না। নুরোল-ইজাহ কেতাবের ৮০ পৃষ্ঠায়, তবইনোল-হাকায়কের ৬৮ পৃষ্ঠায় এমাম আবু ইউছফের মতটি ছহিহ্ বলা হইয়াছে এবং হাসিয়ায়ে শারাহালানিয়ার ২৩ পৃষ্ঠায় 'বোরহান' হইতে ইহার ছহিহ্ হওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে, পক্ষান্তরে দোরারোল-হেকামের ২৩ পৃষ্ঠায় এমাম আবু হানিফার মত সমর্থন করা হইয়াছে। দোরোল-মোখতারের ২২ পৃষ্ঠায় এই মতটি বিশ্বাসযোগ্য বলা হইয়াছে। শামির ১৭৩ পৃষ্ঠায়, আবুল মাকামের ৩১ পৃষ্ঠায়, মারাকিল-ফানাহের টীকা তাহতাবির ৮০ পৃষ্ঠায়, বাহরোর-রায়েকের ২১৮ পৃষ্ঠায়, তাহতাবির ১৫৩ পৃষ্ঠায় ও হাসিয়ায় শিবলির ৬৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ছেরাজ ও জহিরিয়া কেতাবে এমাম আজমের মতটি ছহিহ্ স্থির করা হইয়াছে। সদরে-সহিদ ইহার উপর ফৎওয়া দিতেন। এনায়া কেতাবে আছে যে, অধিকাংশ ফকিহ এই মতটি গ্রহণ করিয়াছেন, ইহাই মজহাবের গ্রহণীয় মত।

লেখক বলেন, উপরোক্ত মছলার গোছল ওয়াজেব হওয়ার মতটি গ্রহণীয়।

(মছলা) যদি কোন গর্ভিনী স্ত্রীলোকের নাভির নিকট জখম হইয়া থাকে এবং প্রসবকালে সন্তানটি উক্ত নভ্য স্থল দিয়া বাহির হয়, এক্ষেত্রে যদি নাভি হইতে রক্তশ্রাব হয়, তবে উহা নেফাছ বলিয়া গণ্য হইবে না এবং তাহার উপর গোছল ফরজ হইবে না। আর যদি জরায়ু হইতে রক্ত বাহির হইয়া যোনি দ্বারা নির্গত হয়, তবে উহা নেফাছ বলিয়া গণ্য হইবে এবং তাহার উপর গোছল ফরজ হইবে।—বাঃ ১/২১৮, দোঃ, ২২ ও শামি ১/৩০৮।

৫। কোন কাফের স্ত্রীলোক হয়েজ কিনা নেফাছ বদ্ধ হওয়ার অগ্রে অথবা পরে মুছলমান হইয়া গেলে, তাহার পক্ষে গোছল করা ফরজ হইবে, ইহাই সমধিক ছহিহ্ মত।

৬। কোন কাফের নাপাক (অশুচি) অবস্থায় মুছলমান হইলে, তাহার প্রতি গোছল করা ফরজ হইবে।

৭। যে ব্যক্তি প্রথম বারী স্থলিত বা স্বপ্নদোষ ইত্যাদি বালৈগ বন্নিয়া গণ্য হইল, তাহার পক্ষে সমগ্রিক ছহিহ মতে গোছল করা ফরজ।

৮। যে স্ত্রীলোকটি প্রথম হায়েজ ইত্যাদির জন্য বালৈগা বন্নিয়া গণ্য হইয়াছে, তাহার পক্ষে গোছল করা ফরজ। উপরোক্ত চারি স্থলে যে গোছল করা ছহিহ মতে ফরজ, ইহার প্রমাণের জন্য দোঃ, ১৩, শামি, ১/১৭৩, তাহতাবি, ১/৯৫, মার্বা, ৫৯, দোরার, ২৩, হাশিয়ায় শাঃ ২৩, বাটে, ৬৫/৬৬, কাফি, ২২, হাঃ শিঃ ১৯ ও ফাঃ ২৬ পৃষ্ঠা প্রদর্শন।

মৌলিবী আবদুল কাাদের ছাহেব শরহে-বেকায়ায় বদানুবাদের ২৯/৩০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, কাকের স্ত্রীলোক হায়েজ কিংবা নেকাছ বন্ধ ইত্যাদির পরে মুছলমান হইলে, তাহার উপর গোছল ফরজ নহে, কিন্তু কাকের নাপাক (অশুচি) শরীরে মুছলমান হইলে তাহার উপর গোছল ফরজ হইবে।

সাতা বাটে, এইরূপ মত শরহে-বেকায়ায় ৮২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, কিন্তু ইহা ছহিহ নহে, বরং ছহিহ মতে কাকের স্ত্রীলোক হায়েজ কিংবা নেকাছ বন্ধ ইত্যাদির পূর্বে কিংবা পরে মুছলমান হইলে, তাহার উপর গোছল করা ফরজ হইবে, হাশিয়ায় শারাম্বালানিয়ায় ২৩ পৃষ্ঠায় বাহরোর-বায়েরের ৬৫ পৃষ্ঠায়, ফত্বাহোল-কাদিরের ২৬ পৃষ্ঠায় ও শামির ১৭৩ পৃষ্ঠায় শরহে-বেকায়ায় লিখিত মতটি রদ করা হইয়াছে।

৯। যাহার সমস্ত শরীর নাপাক হইয়া থাকে তাহার প্রতি গোছল করা ফরজ।

(মহলা) যাহার শরীরের একাংশ নাপাক হইয়া থাকে, কিন্তু তাহার স্থানটি নির্দেশ করা যায় না, এই স্থলে কি করিতে হইবে, ইহাতে তিন প্রকার মত আছে, নেকায়া, বেকায়া, দোরার ও মোনাজাতে আছে যে, শরীরের কোন এক স্থান ধুইয়া লইলে, উহা পাক হইয়া যাইবে।

এমাম ইছরিজাবি বলিয়াছেন যে, একটি স্থান প্রবল ধারণায় নাপাক হিহ করিয়া উহা ধৌত করিলে, পাক হইয়া যাইবে। শারাম্বালানি দোরারের হাশিয়ায় এই মতটি সমর্থন করিয়াছেন।

জাহিরিয়া ও মনইয়াতোল মুফতিতে লিখিত আছে যে, এহতিয়াতের জন্য সমস্ত শরীর ধৌত করা প্রোত্বেব হইবে।

খোলাছা, ফয়েজ ও দোরোল বাদায়ে' শেষ মতটি মনোনীত মত বলা হইয়াছে।

শামিতে নুহ আফেন্দি, মুহিত ও ছায়েরে কবিরের মত উদ্ধৃত করিয়া এই মত সমর্থন করা হইয়াছে।

হাশিয়ায় শিবলি ও কবিরিতে এই মত সমর্থন করা হইয়াছে।

মারাকিন-ফালাহের টীকা তাহতাবির ৬৩ পৃষ্ঠায় শেষ মতটি সমধিক ছহিহ্ বলা হইয়াছে।

দোরোল-মোখতার ও তাহতাবির গোছলের অধ্যায় শেষ মতটিকে সমধিক ছহিহ্ বলা হইয়াছে।— দোঃ, ১৩, তাঃ, ৯৫, হাঃ শিঃ, ৬৯, শাঃ, ৩৭৭/৩৭৮ ও কবিরি, ২০২/২০৩।

লেখক বলেন, সম্পূর্ণ শরীর দ্বীত করাই এইতিয়াত।

১০। কোন উদ্ভাদ চৈতন্য লাভ করিয়া মনি দেখিতে পাইলে, মনোনীত মতে তাহার উপর গোছল ফরজ হইবে, ইহা তাতারখানিয়া কেতাবে এনারিয়া হইতে উল্লিখিত হইয়াছে।— দোঃ, ১৩, শাঃ, ১/১৭৪।

১১। জীবিত মুছলমানদিগের পক্ষে মৃত মুছলমানকে গোছল দেওয়া ফরজে কেফায়া, কিন্তু যদি মৃত এরূপ নপুংসক হয় যে তাহার পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক হওয়া নির্দ্ধারিত হয় নাই, ছহিহ্ মতে তাহাকে তায়ান্মম করাইয়া দেওয়া ফরজ।— দোঃ, ১৩, তাঃ, ৯৫ ও শামি, ১৭৩।

পাঠক, মনে রাখিবেন, প্রথম খণ্ড জোদার ৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—“দ্বিতীয় কাফের মুছলমান হওয়ার সময় স্নান করান, যদি ফরজ স্নানের কোন কারণ না করিয়া থাকে।— দোঃ।”

এস্থলে মৌলবী ছাহেব দোরোল-মোখতারের অনুবাদ করিতে ভ্রম করিয়াছেন, উক্ত কেতাবের ১৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, কাফের (পুরুষ স্ত্রীলোক) নাপাকি, হায়েজ বা নেফাছ অবস্থায় মুছলমান হইলে, তাহার পক্ষে গোছল করা ওয়াজেব (ফরজ)। আর পাকি অবস্থায় গোছল করা মোস্তাহাব।

আর উক্ত জোদার দ্বিতীয় খণ্ডের ৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—“দশ বৎসরের বয়ঃপ্রাপ্ত বালক কোন বালেকা মেয়ে লোকের সহিত সহবাস করিলে উভয়ের গোছল করিতে হইবে।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, দশ বৎসরের বালকের উপর গোছল ফরজ হইবে, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে সত্য নহে।

উক্ত দোরৌলি-মোখতারের ১২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, বালগ প্রায় বালকের উপর গোছল ফরজ হইবে না, তবে তাহাকে বিনা গোছলে নামাজ পড়িতে নিষেধ করা হইবে এবং তাহাকে (আদবের জন্য) গোছল করার হুকুম করা হইবে।

প্রশ্ন :- দুইটি গোছল নাকি ওয়াজেব, তাহা কেন উল্লেখ করা হইল না?

উত্তর :- আলমগিরির ১৬ পৃষ্ঠায় গোছলকে ফরজ, ওয়াজেব, ছন্নত ও নফল এই চারিভাগে বিভক্ত করা হইয়াছে এবং মৃতদিগকে গোছল দেওয়া, কাকের নাপাক শরীরে মুছলমান হইলে, তাহার গোছল করা এবং নাবালগা হায়েজ হওয়া বশতঃ বালগা হইলে তাহার গোছল করা, বরং কাকের ত্রীলোক হায়েজ দেফাছ বন্ধ হওয়ার পরে মুছলমান হইলে, তাহার গোছল করা ওয়াজেব গোছলের অন্তর্ভুক্ত করা হইয়াছে।

তবইনোল-হাকায়কের ১৯ পৃষ্ঠায় ফরজ, ওয়াজেব, ছন্নত ও মোস্তাহাব এই চারিভাগে বিভক্ত করা হইয়াছে।

দোরৌলি-হেকামের ২৩ পৃষ্ঠায় উপরোক্ত করেক প্রকার গোছলকে ওয়াজেব বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে।

পদ্মাস্তরে দোরৌলি-মোখতারের ১৩ পৃষ্ঠায় ও মারাকিল-ফানাহ কেতাবের ৫৮ পৃষ্ঠায় উপরোক্ত করেক প্রকার গোছলকে ফরজ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে।

বাহরোর-রায়েকের ৬৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, অধিক সংখ্যক বিদ্বান, গোছলকে ফরজ, ওয়াজেব, সুন্নত ও মোস্তাহাব এই চারি ভাগে বিভক্ত করিয়াছেন এবং মৃতের গোসল এবং কাকের নাপাক শরীরে মুছলমান হইলে, তাহার গোছল ওয়াজেব স্থির করিয়াছেন, এই ওয়াজেব আদায় না করিলে মৃতের জানাজা ও উক্ত নব ইছলামধারীর নামাজ জায়েজ হয় না এবং জানাজার অধ্যায়ে মৃতের গোসল ফরজ বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে, কাজেই এই গোছলগুলিকে ওয়াজেব না বলাই উচিত।

শামির ১৭২/১৭৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, উক্ত গোছলগুলি হানাফিদিগের স্থিরীকৃত ওয়াজেব নহে, কাজেই উক্ত করেকটি গোছলকে

ফরজ বলিয়া উল্লেখ করা উচিত। ওয়াকি প্রণেতা, সরুজি ও এবনোল হোমাম মৃতের গোছলকে ফরজ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন এবং এবনোল হোমাম মৃতের গোছলের ফরজ হওয়ার প্রতি এজমার কথা উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু বাহরোর-রায়েকের কথায় খাজাএন প্রণেতা বুঝিয়াছেন যে, উক্ত গোছলগুলি ফরজে-কাংয়ি নহে, বরং ফরজে-আমানি।

শামি প্রণেতা বলেন, মৃতের গোছল ফরজে-কাংয়ি।

কবিরির ৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, মনইয়ার গোছল বিভাগ করায় বুঝা যায় যে, মৃতের গোছল ওয়াজেব, কিন্তু দলীল সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রতীয়মান হয় যে, উহা ফরজ, এবনোল হোমাম সরুজি প্রভৃতি (বিদ্বানগণ) ইহা প্রকাশ করিয়াছেন। ইহা ফরজে কেফায়া, যদি একজন উক্ত কার্য সম্পাদন করে, তবে সকলেই দায়িত্ব হইতে নিষ্কৃতি লাভ করিবেন, আর যদি কেহ উহা না করে তবে এতৎসম্বন্ধে দ্রুত সক্ষম প্রত্যেক ব্যক্তি গোনাহগার হইবে।

হাশিয়ায় শিরলি ২৩৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, মৃতের গোছল জানাজা ও দফন ফরজে কেফায়া, ইহা দেওয়া কেভাবে মোজতাবা হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে।

হাশিয়ায় শারাদানালিয়ার ১০০ পৃষ্ঠায় আছে যে, মৃতের গোছল ফরজে কেফায়া হওয়ার প্রতি এজমা হইয়াছে।

লেখক বলেন, উক্ত গোছলগুলি ফরজ বলাই উচিত।

প্রশ্ন : ছন্নত গোছল কি কি?

উত্তর— জোমার নামাজের জন্য গোছল করা ছন্নত। ইহাই ছহিহ জাহেরে রেওয়াএত ও এমাম আবু ইউছফের মত। যদি কেহ জোমার পরে গোছল করে, তবে এই ছন্নত আদায় হইবে না, ইহা খানিয়াতেআছে। যদি কেহ ফরজের অগ্রে গোছল করিয়া উক্ত গোছলে জোমার নামাজ পড়ে, তবে উক্ত এমামের মতে গোছল আদায় হইয়া যাইবে।

মেবাজ কেভাবে আছে, যদি কেহ শুক্রবারের রাতে গোছল করে, তবে উক্ত ছন্নত আদায় হইয়া যাইবে।—শাঃ ১/১৭৪/১৭৫।

২। দুই সৈদের নামাজের জন্য গোছল করা ছন্নত।—মাঃ ৬১, দোঃ ১৩, তাঃ ৯৬।

৩। হজ্জ কিম্বা ওমারার জন্য এহরাম বান্ধার নিয়ত করিলে, গোছল

করা ছুমত, এই গোছলটি পাক হওয়ার জন্য নহে, বরং শরীরের পরিচ্ছন্নতার জন্য করা হইয়া থাকে, এই হেতু স্ত্রীলোক (এহরাম বাঁধা কালে) হায়েজ কিম্বা নেফাছ অবস্থায় থাকিলেও এই গোছল করিবে এবং যদি পানির অভাব হয়, তবে ইহার জন্য তায়াম্মাম করিবে না। এইরূপ পানির অভাবে অবশ্য ছুমত কিম্বা মোস্তাহাব গোছলের জন্য তায়াম্মাম করিতে হইবে না।—মাঃ তাঃ ৬২ ও জামেওর রমুজ, ২৫ পৃষ্ঠা।

পাঠক, এহরাম বাঁধার মছলা হজ্জের অধ্যায়ে পাইবেন।

৪। হজ্জের দিবস হাজিগণের আরফাত ময়দানে দণ্ডায়মান হওয়ার জন্য সূর্য্য গড়িয়া গেলে, গোছল করা ছুমত। আর উক্ত সময় গোছল করিতে না পারিলে হজ্জের সময়ের মধ্যে গোছল করিলে, ছুমত আদায় হইয়া যাইবে।—তাঃ ৯৬, মাঃ তাঃ ৬২।

প্রশ্ন :— উপরোক্ত চারিটি গোছল মোয়াক্কাদাহ ছুমত কি না?

উত্তর :— কাহাস্তানি উক্ত চারিটি ছুমতকে ছুমতে জায়েদা বলিয়াছেন।—শামি ১৭৪।

(মছলা) যদি এক দিবসে জোমা ও ঈদ কিম্বা জোমা ও হজ্জের দিবস হইয়া পড়ে, তবে এক গোছল করিয়া উভয় গোছলের নিয়ত করিলে, উভয় ছুমত আদায় হইবে। এইরূপ নিয়ত করিলে, জোমা ও নাপাকির গোছল এক সঙ্গে আদায় হইয়া যাইবে। আরও এক সঙ্গে নাপাকি ও হায়েজ এই দুই ফরজ গোছলের নিয়ত করিলে এক গোছলে আদায় হইয়া যাইবে। আরও ঈদ, জোমা, সূর্য্যগ্রহণ ও ইন্তেফা এই চারিটি গোছল এক সঙ্গে নিয়ত করিলে, একই গোসলে আদায় হইয়া যাইবে।—দোঃ ১৩, শাঃ ১৭৫।

প্রশ্ন :—মোস্তাহাব গোসল কি কি?

উত্তর :— ১। কাকেরপাক শরীরে মুছলমান হইলে, গোছল করা।

২। বালক কিম্বা বালিকার মধ্যে ১৫ বৎসর বয়সের মধ্যে বালগ হওয়ার কোন চিহ্ন না পাওয়া গেলে, বালগ বালগা হওয়ার হুকুম প্রাপ্ত হইয়া গোছল করা।

৩। উন্মাদের চৈতন্য প্রাপ্ত হইয়া গোছল করা।

৪। পীড়া বা আঘাত বশতঃ অচৈতন্য হইলে, চৈতন্য প্রাপ্ত হইয়া গোছল করা।

- ৫। নেশাখোর নেশা হইতে চৈতন্য লাভ করিলে, গোছল করা।
 - ৬। শিদ্দা লাগাইয়া (শরীরের কোন অংশ হইতে) রক্ত মোক্ষণ করাইবার পরে গোছল করা।
 - ৭। মৃতকে গোছল দেওয়ার পরে গোছল করা।
 - ৮। শবে-বরাতে (শা'বানের ১৫ই রাত্রে) গোছল করা।
 - ৯। শবে-কদরে (রমজানের ২১/২৩/২৫/২৭/২৯ শে এই কয়েক রাত্রে কিম্বা নিশ্চিতরূপে উক্ত কদর দেখিয়া) গোছল করা।
 - ১০। আরফার (অর্থাৎ ৯ই জেলহাজ্জার) রাত্রে গোছল করা।
 - ১১। মদিনা শরিফে দাখিল হওয়ার সময় গোছল করা।
 - ১২। ১০ই জেলহাজ্জের অতি প্রত্যুষে সূর্য্য উদয়ের অগ্রে (হাজ্জিদিগের) মোজদালেফা নামক স্থানে দাঁড়াইবার অগ্রে গোসল করা।
 - ১৩। উক্ত দিবসে মিনা নামক স্থানে দাখিল হওয়ার সময় গোসল করা।
 - ১৪। তথায় প্রথম কঙ্কর নিক্ষেপ করা কালে গোছল করা।
 - ১৫। মক্কা শরিফে দাখিল হওয়ার সময় গোছল করা।
 - ১৬। তাওয়ারাফে জিয়ারতের জন্য গোছল করা।
- উপরোক্ত পাঁচটি গোছলের নিয়ত এক সঙ্গে করিলে, একই গোছলে আদায় হইয়া যাইবে।

১৭। ১১/১২/১৩ই জেলহাজ্জ এই তিন দিবসে কঙ্কর নিক্ষেপ করা কালে গোছল করা।

১৮। চন্দ্রগ্রহণের নামাজের জন্য গোছল করা।

১৯। সূর্য্যগ্রহণের নামাজের জন্য গোছল করা।

২০। 'এস্তেকা' নামাজের জন্য গোছল করা।

(মেঘ বর্ষণ অভাবে শয্য নষ্ট হওয়ার উপক্রম হইলে মুছলমানেরা বৃহৎ জামায়েতে ময়দানে সমবেত হইয়া পানি বর্ষণের জন্য যে নামাজ পড়েন, তাহাকে 'এস্তেকা' নামাজ বলা হয়)।

২১। কোন আতঙ্ক উপস্থিত হইলে, খোদার নিকট উহা দূরীভূত হওয়ার সময় মানসে রোদিন-ব্রন্দন করার জন্য গোছল করা।

২২। দিবাভাগে (গ্রহণ ইত্যাদির জন্য) অন্ধকার হইয়া গেলে,

(দোয়া মোস্তাহাবের জন্য) গোছল করা।

২৩। ভীষণ কাটিকা প্রবাহিত হইলে, গোছল করা।

২৪। গোনাহ হইতে তওবাকারীকে গোছল করা।

২৫। বিদেশ হইতে গৃহে উপস্থিত হইয়া গোছল করা।

২৬। পীড়া বশতঃ কোন স্থানলোকেব রক্তস্রাব হইলে, যখন উহা বন্ধ হইয়া যায়, তখন গোছল করা।

২৭। যে ব্যক্তির প্রাণ হত্যা করা হইবে, সঙ্গত কারণে বা অন্যায়ভাবে, তাহার গোসল করা।

২৮। লোকের মজলিশে উপস্থিত হওয়া কালে গোছল করা।

২৯। নূতন কাপড় পরিধান কালে গোছল করা।

৩০। যাহার দগ্নদোষ হইয়াছে, সে স্ত্রীসঙ্গম করিতে ইচ্ছা করিলে, তাহার পক্ষে গোছল করা মোস্তাহাব।—মাঃ ৬২/৬৩, শামি, ১৭৫/১৭৬ ও দাঃ ১২।

পাঠক, মায়াদেনল উনুমের ২১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—“অন্ধকারের মধ্যে (মোস্তাহাব)।”

জোন্দাতোল-মাছায়েলের দ্বিতীয় খণ্ডে (৬৮ পৃষ্ঠায়) লিখিত আছে,—“ভয়ানক কাল উপস্থিত হইলে, (গোছল করা মোস্তাহাব)।”

শরহে-বেকারার অনুবাদের ৩২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—“অন্ধকারে পড়িয়া কোন প্রকার ভয় পাইলে, (গোছল ফরজ হইবে)।”

অনুবাদ করিতে গিয়া তাঁহারা তিনজন ভ্রম পথে পতিত হইয়াছেন প্রকৃত অনুবাদ এইরূপ হইবে, দিবাভাগে (জগতে সূর্য্য গ্রহণ ইত্যাদি কারণে) অন্ধকারময় হইলে, গোসল করা মোস্তাহাব। আর কোন ভীতিপ্রদ বিষয়ের আতঙ্ক উপস্থিত হইলে, গোসল করা মোস্তাহাব।—শামি, ১/১৭৬, তাহতাবি ১৯৭ ও মারাকিল-ফাল্লাহের টীকা তাহতাবি, ৬৩ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

আরও শরহে-বেকারার বদানুবাদের ২৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, “অজ্ঞান বা সজ্ঞান হইলে (গোসল করা মোস্তাহাব)।”

এই হলে এইরূপ অনুবাদ হইবে,—“অজ্ঞান সজ্ঞান হইলে, (গোছল করা মোস্তাহাব)।”

প্রশ্ন :—গোসলের ফরজ কি কি?

১। কুল্লি করা ফরজ। মুখে পানি দিয়া কুল্লি করিয়া ফেলিয়া দিবে, যদি কেহ মুখ পূর্ণ কুল্লির পানি গিলিয়া ফেলে, তবে সমধিক ছইহ মতে এই ফরজ আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু উক্ত পানি ফেলিয়া দেওয়াই এহতিয়াত। আর যদি মুখ পূর্ণ পানি লইয়া পানি চুষিতে চুষিতে গিলিয়া ফেলে, তবে এই ফরজ আদায় হইবে না। যদি কুল্লি করা কালে “গরগরা” না করে, তবে এই ফরজ আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু “গরগরা” করা ছন্নত। ইহাই বিশ্বাসযোগ্য মত। যদি দাঁতের মধ্যে কিম্বা ছিদ্রযুক্ত দাঁতের অভ্যন্তরে খাদ্য বস্তু থাকে, তবে গোসল জায়েজ হইবে, ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত, কিন্তু শুদ্ধ শরত্ব খাদ্যবস্তু থাকিলে, উহা বাহির করিয়া উক্ত স্থান ধুইয়া ফেলাই এহতিয়াত। শাঃ, ১/১৫৭/১৬০, মাঃ, তাঃ, ৪১/৫৯, ফঃ, ১/২২, আঃ, ১/১৩, তাঃ, ১/৮৭/৮৮।

২। নাকে পানি দেওয়া ফরজ। নাকের অভ্যন্তরস্থ কোমল অংশ পর্য্যন্ত ঝৌত করা ফরজ, আর উহার উপরিস্থ কঠিন অংশ পর্য্যন্ত পানি পৌঁছান সুন্নত, ইহাই ছইহ মত। যদি চব্বিষ কুটি কিম্বা আটার ন্যায় কোন শুদ্ধ ময়দা উক্ত কোমল অংশে থাকে, তবে উহা পরিষ্কার করিয়া ধুইয়া না ফেলিলে, গোসল জায়েজ হইবে না। ইহা ফৎহোল-কদির, শামি, আলমগিরি, তাহতাবি এবং মারাকিল-ফালাহের টীকা তাহতাবিতে আছে, কিন্তু বাহরোর-রায়েকে এই অবস্থায় গোসল জায়েজ হওয়ার কথা লিখিত আছে, বরং এই মতের উপর মোজমারাত কেতাব ইহিতে ফৎওয়ার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে। কাজেই এই মহলায় এহতিয়াতের জন্য উহা বাহির করিয়া উক্ত স্থান ঝৌত করাই এহতিয়াত। আর যদি নরম ময়লা থাকে, তবে সকলের মতে গোসল জায়েজ হইবে।—বাঃ, ১/৪৭/৩১, শাঃ, ১/১৩৯/১৫৭, তাঃ, ১/৮৭, মাঃ তাঃ, ৫৯ ফঃ, ১/২২।

(মহলা) যদি কেহ সুন্নত মোস্তাহাব গোসল করে, তবে কি কুল্লি করা ও নাকে পানি দেওয়া ফরজ (শর্ত) হইবে।

উত্তর। সুন্নত গোসলে কুল্লি করা ও নাকে পানি দেওয়া ফরজ নহে, উহা ত্যাগ করিলে, গোনাহগার হইতে হইবে না তবে তাহতাবি বলেন, উহা আর সুন্নত, শামি ও দোরৌল-মোখতার প্রণেতা বলেন উহা সুন্নত গোসলের রোকন, উহা না করিলে, সুন্নত গোসল আদায় হইবে না।—

শাঃ, ১০৭, মাঃ, তাঃ, ৫৯, দোঃ, ১১।

(মহলা) যদি কেহ গোদলের পূর্বে ওজু করে, তবে কি গোসল করা কালে পুনরায় কুমি করিতে ও নাকে পানি দিতে হইবে?

উত্তর :—পুনরায় উহা করিতে হইবে না।—শাঃ, তাঃ, ৫৯।

(মহলা) উক্ত কার্যদ্বয় কি প্রকার ফরজ?

উত্তর :— উক্ত কার্যদ্বয় কংরি ফরজ নহে, বরং আমালি ফরজ।

শাঃ, ১৫৬।

৩। সমস্ত শরীর একবার ধৌত করা ফরজ, ইহা মর্দন করা ফরজ নহে, বরং মোস্তাহাব। শরীরের যে অংশ বিনা কষ্টে ধৌত করা সম্ভব হয়, উহা ধৌত করা ফরজ। কর্ণ, নাভি, গোফ উহার নিম্নস্থ চর্ম, ভু, উহার নিম্নস্থ চর্ম, দাড়ি, উহার নিম্নস্থ চর্ম ও মস্তকের কেশ ধৌত করা ফরজ। কসা আবুটি কিদা কর্ণের বালি নাড়াইয়া উহার নীচে পানি পৌছান ফরজ।

যদি কর্ণের হিদ্দে বালি না থাকে আর কর্ণে পানি দেওয়া কালে উক্ত হিদ্দে পানি পৌছিয়া থাকে তবে যথেষ্ট হইবে, আর যদি পানি না পৌছিয়া থাকে, তবে অঙ্গুলি দ্বারা পৌছাইবে। কিন্তু কাষ্ঠ ইত্যাদি দ্বারা পানি পৌছাইতে চেষ্টা করিবে না; যদি প্রবল ধারণা হয় যে, বিনা চেষ্টায় উক্ত হিদ্দে পানি পৌছিয়াছে, তবে তাহাতেই যথেষ্ট হইবে আর যদি প্রবল ধারণা হয় যে, বিনা চেষ্টায় পানি পৌছিবে না, তবে চেষ্টা করিয়া পানি পৌছান ফরজ। আর যদি বালি খুলিয়া লওয়ার পরে উহা একরূপ বন্ধ হইয়া গিয়া থাকে যে, যদি উক্ত হিদ্দে পানি পৌছাইয়া দেওয়া হয়, তবে উহা প্রবেশ করিবে, আর যদি অসাবধানতা করা হয়, তবে উহাতে পানি পৌছিবে না, এক্ষেত্রে উহা চেষ্টা করিয়া পৌছান ওয়াজেব, কিন্তু কাষ্ঠ ইত্যাদি দ্বারা পানি পৌছান ফরজ নহে।

যদি কর্ণ ও নাভিতে বিনা চেষ্টায় পানি পৌছান যায়, তবে ভান নচেৎ চেষ্টা করিয়া পানি পৌছান ফরজ।—শাঃ, ১/১৫৭/১৬০ মাঃ ৫৯/৬০, দোঃ ১১, কঃ ৪৬, শরহে-বেকায়া ৭৮/৭৯।

(মহলা) যাহার খৎনা (স্বকচ্ছেদ) হয় নাই, যদি তাহার লিঙ্গাগ্রের চামড়া বিনা কষ্টে উন্টন সম্ভব হয়, তবে উহার মধ্যদেশ ধোয়া ফরজ হইবে, আর যদি সহজে উহা উন্টন না যায়, তবে উহার মধ্যদেশে পানি

পৌছান ফরজ নহে, বরং মোস্তাহাব ইহবে। ইহা মছউদিত্তে আছে, শারহালানি ইহা পছন্দ করিয়াছেন, এবনোল হোমাম ইহার মনোনীত হওয়ার প্রতি ইশারা করিয়াছেন এবং এমদাদে ইহা সমর্থিত ইইয়াছে।

মেনহাতোল-খালেকের ৪৯ পৃষ্ঠায় ইহাকে মনোনীত মত বলা ইইয়াছে, শামির ১৫ পৃষ্ঠায় লিখিত ইইয়াছে যে, এই মস্না সম্বন্ধে যে অন্য দুইটি মত আছে, উক্ত মতদ্বয়ের মধ্যে ইহাতেই সমতা স্থাপতি ইইয়া গেল। নুরোল ইজাহ কেতাবের ৫৯ পৃষ্ঠায় ইহাকে ছহিহ মত বলা ইইয়াছে।

পঞ্চান্তরে দোরৌল মোস্তাকার ১১ পৃষ্ঠায়, ফৎহোল-কদিরের ২২ পৃষ্ঠায়, আলমগিবির ১৪ পৃষ্ঠায়, দোরৌল-মোখতারের ১১ পৃষ্ঠায় ও কাঞ্জ কেতাবে লিখিত আছে যে, উক্ত চামড়ার মধ্যে পানি (প্রত্যেক অবস্থায়) পৌছান ফরজ নহে, বরং মোস্তাহাব। ফৎহোল-কদিরে ইহাকে ছহিহ মত বলা ইইয়াছে।

অন্য পক্ষে তবইনোল হাকায়েকের ১৪ পৃষ্ঠায়, মনুইয়ার ১৩ পৃষ্ঠায় কবিরির ৪৭ পৃষ্ঠায়, উহার মধ্যে পানি পৌছান ফরজ বলিয়া উল্লেখ করা ইইয়াছে এবং এই মতটি সমধিক ছহিহ বলা ইইয়াছে।

হাশিয়ার শারহালানিয়ার ২০ পৃষ্ঠায় ও বাহরোর-রায়েকের ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিত ইইয়াছে যে, কোরদারি ইহাকে ছহিহ মত বলিয়াছেন। বাদায়ে ও মোখতারাতোল্লাওয়াজেলে ইহাকে ছহিহ ও মনোনীত মত বলা ইইয়াছে।

মাজমায়েল-আনহোরের ২১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, দ্বিতীয় মতটি ছহিহ নহে।

লেখক বলেন, যদি লিঙ্গের সম্মুখস্থ ত্বক সহজে উন্টন যায়, তবে উহা ঘৌত করা ফরজ হওয়ার হুকুম দেওয়া যাইবে, আর যদি উহা সহজে উন্টন না যায়, তবে এহতিয়াতের জন্য উহা ঘৌত করিয়া লইবে।

(মহলা) স্ত্রীলোকের মস্তকের বেনীর মূলদেশে পানি পৌছান ফরজ, যদি মূলদেশে পানি পৌঁছিয়া যায়, তবে কেশের মধ্যে পানি পৌছান আবশ্যিক ইইবে না। আর যদি উহার মূলদেশে পানি পৌছান সম্ভব না হয়, তবে উহা খুলিয়া ধুইয়া লওয়া ওয়াজেব। ইহাই ছহিহ মত। যদি স্ত্রীলোকের কেশ খোলা থাকে, তবে সমস্ত কেশ ঘৌত করা ফরজ ইইবে, যদি পুরুষের মস্তকে বেনী থাকে, তবে উহার মূলদেশ ঘৌত করিলে, গোছল, জায়েজ

হইবে না। বরং উহা খুলিয়া সমস্ত কেশ দৌত করা ফরজ। যদি স্ত্রীলোকের মস্তকেব কেশ আটা দ্বারা জোড়া লাগান থাকে বা বড় বেশী হয়, তবে কেশগুলি খুলিয়া সম্পূর্ণরূপে দৌত করা ফরজ।—দোঃ, ১১, মাঃ, ৬৯।

(মহলা) যদি স্ত্রীলোকের মস্তক দৌত করিলে ক্ষতি হইয়া পড়ে, তবে মস্তক দৌত করিবে না, বরং মছহ করিবে। কেহ বলেন, উহা মছহ করিতে হইবে না। যদি মস্তক দৌত করিলে, ক্ষতি হইবার আশঙ্কা থাকে, আর তাহার স্বামী সন্দেহ করিতে চাহে, তবে তাহাকে (সন্দেহ করিতে) নিষেধ করিবে না বরং সন্দেহের পরে গোছল করার সময়ে মস্তক দৌত করিবে না, কিম্বা (এহতিয়াতের জন্য) মস্তক মছহ করিতে হইবে। দোঃ, ১১, ভাঃ, ৮৮।

(মহলা) স্ত্রীলোকের দ্বায়েজ, নেকাহ কিম্বা নাপাকির গোছলে নিজের বাহা যোনি (ফরজে খারেজ) দৌত করা ফরজ কিম্বা মধ্য যোনি (ফরজে নাখেল) দৌত করা শুযাজেব নহে এবং গোছলের সময় স্ত্রীলোক আপন ভগের মধ্যে অঙ্গুলী প্রবেশ করাইয়া দিবে না, ইহাই ফংওয়াগ্রাহ্য মত।—আঃ, ১৪, হাঃ, শাঃ, ২০/২১।

(মহলা) চক্ষের মধ্যে পানি পৌঁছান ফরজ নহে, যদি চক্ষের মধ্যে নাপাক সুরমা লগাইয়া থাকে, চক্ষু দৌত করা ফরজ হইবে না।—দোঃ, ১১।

(মহলা) যদি মশক মলিকার বিষ্ঠা শরীরে লাগিয়া থাকে, তবে গোছল করার সময় দৌত করা ফরজ হইবে না।—দোঃ, ১১।

(মহলা) যদি মেহদী, মুস্তিকা, তৈল, কন্দম, তৈলাক্ত বস্ত্র ও ময়লা শরীরের কোন স্থানে লাগিয়া থাকে, তবে গোছল জায়েজ হইবে। আর যদি আটা, মৎস্যের অস্থি, মোম কিম্বা চর্কিত কটীর ন্যায় কোন বস্ত্র শরীরে লাগিয়া থাকে, তবে উহার নীচে পানি না পৌঁছাইলে, গোছল জায়েজ হইবে না।—শামি, ১/১৬০, দোঃ ১১।

পাঠক, আটা সন্দকে বিদ্বানগণের যে মতভেদ হইয়াছে, তাহা এই কেতাবের ২২/২৩ পৃষ্ঠায় লিখিত হইয়াছে।

(মসনা) যদি কেহ ফরজ গোসলে কুন্নি করা কিম্বা শরীরের কোন অংশ দৌত করা ভুলিয়া যায়, তৎপরে নামাজ পড়িয়া উহা স্মরণ করিয়া লয়, এক্ষেত্রে যদি নফল নামাজ পড়িয়া থাকে, তবে উহা পুনরায় পড়িবে না, আর যদি ফরজ নামাজ পড়িয়া থাকে, তবে পুনরায় উহা পড়া নাজেম

ইইবে।— সোঃ ১২, শাঃ, ১/১৬০, তাঃ ১/৮৯।

(মসলা) যদি কেহ ফরজ গোসল করিতে কুন্নি করা ভুলিয়া যায়, তবে (পুনরায়) গোসল করিতে ইইবে না বরং কুন্নি করিলে গোসল জায়েজ ইইবে।—মনইয়া, ১৪।

(মসলা) যদি কাহারও পা মাটিয়া গিয়া থাকে এবং তত্কাল উত্ত হানে মোম দিয়া থাকে, যদি উক্ত স্থানে পানি পৌঁছাইলে, ক্ষতি সাধন করে তবে গোসল জায়েজ ইইরা যাইবে, আর যদি পানি পৌঁছাইলে ক্ষতিকর না হয়, তবে গোসল জায়েজ ইইবে না।—মনইয়া ঐ পৃষ্ঠা।

(মসলা) যদি হায়েব কিম্বা পায়ের অঙ্গুলিগুলি একপ সংলগ্ন ইইয়া থাকে যে, বিনা খেলালে উহার মধ্যে পানি পৌঁছিতে পারে না, তবে উহার খেলাল করা ফরজ। আর যদি বিনা খেলালে পানি পৌঁছিতে পারে, তবে খেলাল করা সুন্নত।—কবিরী ৪৮।

(মসলা) প্রত্যেক কিম্বা পায়খানার স্থান যদিও উহাতে নাপাকি না থাকে, তথাচ (ফরজ গোসলে) উহা দৌত করা কয়ত।—কবিরী ঐ পৃষ্ঠা।

(মসলা) শরীরের এক নুচাগ্রে স্থান শুষ্ক থাকিলে গোসল জায়েজ ইইবে না।—কবিরী ঐ পৃষ্ঠা।

(মসলা) যদি একটি স্ত্রীলোকের উপর গোসল ফরজ ইইয়া থাকে, আর তথায় কতকগুলি পুরুষ লোক থাকে কিম্বা কতকগুলি পুরুষ ও স্ত্রীলোক থাকে, একত্রে গোসল করিতে গেলেই তাহার গুপ্ত শরীর তাহারা দেখিতে পায়, তবে (বে-পর্দা অবস্থায়) গোসল করিবে না, বরং তায়াম্মম অবস্থায় নামাজ পড়িবে। এইরূপ একটি পুরুষ লোকের উপর গোসল ফরজ ইইয়াছে, আর তথায় কতকগুলি স্ত্রীলোক থাকে কিম্বা স্ত্রীলোক ও পুরুষ লোক থাকে, আর তাহাকে গোসল করিতে ইইলে, তাহারা ইহার গুপ্তাঙ্গ দেখিতে পায়, তবে (বে-পর্দা অবস্থায়) গোসল করিবে না বরং তায়াম্মম করিগা নইবে।

যদি একটি পুরুষ লোক কতকগুলি পুরুষ লোকের মধ্যে থাকে কিম্বা একটি স্ত্রীলোক কতকগুলি স্ত্রীলোকের মধ্যে থাকে, তবে এহলে বে-পর্দা অবস্থায় গোসল করিতে ইইবে কিনা ইহাতে মতভেদ ইইয়াছে, দোরোন-মোখতারে আছে যে, উপরোক্ত অবস্থায় গোসল পরিত্যাগ করিবে না, ইহাতে বাহারা দেখায় তাহাদের গুপ্তাঙ্গের দিকে দৃষ্টিপাত করিবে তাহারা গোনাগার ইইবে।

পক্ষান্তরে কবিরিতে লিখিত আছে যে, এইরূপ অবস্থায় ওস্তাদ খুনিয়া গোসল করা জারাজ হইবে না।

শামি প্রথম মতটি জইফ বনিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

আর যদি কোন নপুংসকের উপর গোসল ফরজ হয়, তবে সে প্রত্যেক অবস্থায় ওস্তাদ খুনিয়া গোসল করিতে পারিবে না।

এই অবস্থার তামাক্কম করিয়া যে নামাজ পড়ে উহা দোহরাহিতে হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, ব্রহ্মতি বলেন, দোহরাহিতে হইবে না শামি লেখক বলেন, ফৎওয়া গ্রাহ্যমতে দোহরাহিতে হইবে।

তাইতাবি বলেন, নামাজ দোহরান প্রকাশ্য মত। আর উপরোক্ত ঘটনাগুলিতে বে-পরদা অবস্থায় পানি দ্বারা এস্তেঞ্জা করার আবশ্যক হইলে পানি দ্বারা এস্তেঞ্জা করিবে না, বরং প্রহর দ্বারা এস্তেঞ্জা করা ওয়াস্তেব হইবে।—কবিরি, ৪৯/৫০, দোঃ, ১২ শামি, ১৬০/১৬১, মাঃ তাঃ, ৬১।

লেখক বলেন, উপরোক্ত কয়েকটি অবস্থায় গোসল করিবে না। বরং তামাক্কম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে। আরও উক্ত নামাজটি এহতিয়াতের জন্য দোহরাহিয়া লইবে।

প্রশ্নঃ—গোসলের সূরাত কি কি?

উত্তরঃ—১। প্রথমে ওজুর নায় বিসমিল্লাহ পাঠ করা।—নুরোল ইজাহ ও মাঃ, ৬০।

২। ইহার সঙ্গে সঙ্গে নিয়ত করা, কিন্তু মনে মনে নিয়ত করা সুন্নত।—নুরোঃ, ৬০, বাঃ, ১/৫২।

৩। তৎপরে হাতের দুই কজা পর্য্যন্ত ধৌত করা।—নঃ ৬০।

৪। তৎপরে লিঙ্গ ও মলদ্বারে কোন প্রকার নাপাকি থাকুক আর নাই থাকুক উক্ত স্থানদ্বয় ধৌত করা।—ডাহিন হস্তদ্বারা পানি ঢালিয়া দিয়া বামহস্ত দ্বারা উক্ত স্থানদ্বয় ধৌত ও পবিত্ত্ব করিবে।—শাঃ, ১/১১৬, বাঃ, ১/৪৯।

পাঠক, মনে রাখিবেন এই স্থান হইতে যে, শামির পৃষ্ঠায় উল্লেখ করা হইবে, উহা মিসরি ছাপা শামির পৃষ্ঠা বুলিতে হইবে, আর ইতিপূর্বে যে যে স্থানে শামির পৃষ্ঠার উল্লেখ হইয়াছে, উহা পুরাতন ছাপা শামির, পৃষ্ঠা বুলিতে হইবে।

৫। তৎপরে শরীরের অন্য কোনস্থানে নাপাকি থাকিলে, তাহা ধৌত করা।—শাঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

৬। তৎপরে ওজু করা, কিন্তু যদি একরূপ স্থানে গোসল করে যে, তথায় পানি সংগৃহীত হইয়া থাকে, তবে পা দুখানি বিলম্ব করিয়া অন্য স্থানে ধৌত করিবে, আর যদি কাষ্ঠ কিম্বা প্রস্তরের ন্যায় একরূপ কোন বস্তুর উপর দাঁড়াইয়া গোসল করে যে, তথা হইতে পানি গড়াইয়া পড়িয়া যায়, তবে প্রথমেই ওজুর সঙ্গে দুই পা ধৌত করিয়া লইবে, ইহাই মোস্তাবা কেতাবে সমধিক সহিহ মত বলা হইয়াছে এবং হেদায়া মবছুত ও কাফিতে সমর্থিত হইয়াছে।—মাঃ, তাঃ ৬০, বাঃ ১/৫০, শাঃ ১/১১৬, কঃ ৪৮/৪৯।

৭। তৎপরে সমস্ত শরীরে তিনবার পানি ঢালিয়া দেওয়া, প্রথম মস্তকে তিনবার একরূপভাবে পানি ঢালিবে যে, প্রত্যেক বারে সমস্ত মস্তকে পানি পৌছিয়া যায়, তৎপরে এইরূপ তিনবার ডাহিন স্বন্ধে পানি ঢালিয়া দিবে, তৎপরে তিনবার বাম স্বন্ধে পানি ঢালিয়া দিবে, তৎপরে অবশিষ্ট শরীরে তিনবার পানি ঢালিয়া দিবে।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, প্রথমে ডাহিন স্বন্ধে পানি ঢালিয়া দিবে, তৎপরে বাম স্বন্ধে, তৎপরে মস্তকে, অবশেষে অবশিষ্ট শরীরে পানি ঢালিয়া দিবে।

দোরার ও গোরার কেতাবে এই শেষ মতটি সহিহ বলা হইয়াছে, কিন্তু নহরোল ফায়েকে প্রথম মতটি জাহেরে রেওয়াএত দোরৌল-মোখতারে উহাকে সমধিক সহিহ মত এবং কবিরিতে উহাকে বিশ্বাসযোগ্য বলা হইয়াছে। মোজতাবা কেতাবে ইহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে। বাহরোর-রায়েকে আছে যে, ইহাই হেদায়া ও হাদিসের স্পষ্ট মর্মে বুঝা যায় এবং দোরার ও গোরারের মত ভ্রইফ (দুর্বল) সপ্রমাণ হইয়াছে।

বারজান্দির টিকায় আছে যে, ইহাই অনেকগুলি হাদিছের অনুকূল মত।—শাঃ ১/১১৭। নুঃ মাঃ ৬১। বাঃ ১/৫০। কবিরি ৪৯।

লেখক বলেন প্রথম মতটি গ্রহণীয়।

৮। প্রত্যেক অঙ্গ প্রত্যঙ্গ তিনবার ধৌত করা কালে প্রথম বারে মর্দন করা সুন্নত।—কঃ ৪৯, নুঃ মাঃ তাঃ ৬১।

৯। গোসলের সময় কেবলা মুখী না হওয়া সুন্নত।

১০। একরূপ স্থানে গোসল করা সুন্নত যে, যেন কেহ তাহাকে দেখিতে না পায়।

১১। অতিরিক্ত পানি ব্যয় না করা এবং নিয়মিত পানি অপেক্ষা কম ব্যয় না করা সুন্নত। উপরোক্ত তিনটি সুন্নতের কথা মনুইয়ার ১৪ পৃষ্ঠায় আছে।

১২। মেসওয়াব করা সুন্নত।

১৩। একটি অঙ্গ ধৌত করিয়া অন্য অঙ্গ ধৌত করিতে এত বিনয় না করা সুন্নত যে, প্রথম অঙ্গটি সুখইয়া যায়। এই তিনটি সুন্নতের কথা শামীর প্রথম খণ্ড (১১৫ পৃষ্ঠায়) লিখিত আছে। আরও উক্ত কেতাবে লিখিত আছে যে ওজুর যতগুলি সুন্নত আছে, গোসলেরও সেইগুলি সুন্নত হইবে। কেবল ওজুর তরতবি পৃথক, আর গোসলের তরতবি পৃথক, আর ওজুকালে দোয়া পাঠ সুন্নত, আর গোসলের সময় দোয়া পাঠ মকরুহ ইহা নুরুল ইজাহ কেতাবে আছে।

(মসলা) যদি কেহ গোসল কিম্বা ওজু করার পরিমাণ সময় প্রবাহিত (জারি) পানিতে ডুবিয়া থাকে, তবে সুন্নত অনুযায়ী গোসল ও ওজু আদায় হইয়া যাইবে।

এইরূপ যদি কেহ বর্ষার পানিতে দাঁড়াইয়া থাকে কিম্বা বড় হাওজে ডুবিয়া যায়, তবে ওজু গোসল সুন্নত সমেত আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু শামিতে আছে, বদ্ধ পানিতে ডুবিয়া শরীর নাড়াইলে, সুন্নত সমেত গোসল এবং ওজু আদায় হইয়া যাইবে, আর যদি শরীর নাড়াইয়া না থাকে, তবে গোসল ও ওজু আদায় হইয়া যাইবে, কিন্তু গোসল ও ওজুর সুন্নত আদায় হইবে না।—শাঃ ১/১১৪/১১৬, বাঃ ১/৫২, মাঃ ৬০/৬১।

পাঠক, মনে রাখিবেন উক্ত অবস্থায় কুন্নি করিতে এবং নাকে পানি দিতে ভুলিবেন না, নচেৎ গোসল জায়েজ হইবে না এবং ওজু মকরুহ হইবে।

(মসলা) যদি গোসল করা কালে এক অঙ্গ ধৌত করা পানি অন্য অঙ্গে লইয়া উহা ধৌত করে, এক্ষেত্রে যদি উক্ত পানি বিন্দু বিন্দু পড়িতে থাকে, তবে ঐ দ্বিতীয় অঙ্গের ধৌত কার্য জায়েজ হইয়া যাইবে, কিন্তু ওজু করা কালে এক অঙ্গের ধৌত করা পানি অন্য অঙ্গে লইয়া ধৌত করিলে, ওজু জায়েজ হইবে না।—শাঃ ১/১১৭/১১৮।

প্রশ্ন :— গোসলের নিয়ত কিরূপ করিতে হইবে?

উত্তর :— আরবীতে এরূপ নিয়ত করিবে,—

“আমি নাপাকি দূর হওয়ার জন্য গোসলের নিয়ত করিলাম।”—
আঃ ১/১৪।

প্রশ্ন :— গোসলের মোস্তাহাব কি কি?

উত্তর :— ওজুর যতগুলি মোস্তাহাব আছে, গোসলের সেইগুলিই মোস্তাহাবের মধ্যে গণ্য হইবে, কিন্তু যদি কোন ওস্তাদ খুলিয়া গোসল করে, তবে কেবলমুখী হওয়া মোস্তাহাব নহে, আর যদি তহবদ পরিধান অবস্থায় গোসল করে, তবে কোন দোষ হইবে না।

১। গোসল করা অবস্থায় কোন প্রকার কথা না বলা বা কোন প্রকার দোয়া পাঠ না করা মোস্তাহাব, ইহা কবিরির ৫০ পৃষ্ঠায় আছে শামির ১/১১৫ পৃষ্ঠায় আছে, যেরূপ কথায় কোন লাভ নাই; তাহা না বলা ছন্নত (অর্থাৎ ছন্নতে জায়েদা বা মোস্তাহাব)।

২। গোসলের পরে কমান দ্বারা শরীর মুছিয়া ফেলা মোস্তাহাব।

৩। কাপড় পরিধান করার পরে দুই পা ধৌত করা মোস্তাহাব।

৪। গোসল করার পরে দুই বাক্যাত নফল নামাজ পড়া মোস্তাহাব। উপরোক্ত মসলা তিনটি মনইয়ার ১৫ পৃষ্ঠায় আছে।

৫। কর্ণদ্বয়ে পানি পৌঁছানোর পরে কর্ণদ্বয়ের ছিদ্রে কনিষ্ঠ অঙ্গুলী প্রবেশ করান মোস্তাহাব।

৬। নাপাকির গোসল সম্বন্ধে করা মোস্তাহাব।

৭। টিলা আঙ্গুঠি নাড়াইয়া দেওয়া মোস্তাহাব।

৮। মৌখিক নিয়ত করা মোস্তাহাব।

৯। যেন গোসল করা পানির ছিটা শরীরে না লাগে, এজন্য উচ্চস্থানে বসিয়া গোসল করা মোস্তাহাব।

১০। গোসলের পরে অবশিষ্ট কিছু পানি পান করা মোস্তাহাব।

১১। কাহারও সাহায্য না লওয়া মোস্তাহাব। এই মসলাগুলি তাহতাবির ৮৯ পৃষ্ঠায় আছে।

প্রশ্ন :— গোসলের মকরুহ কি কি?

উত্তর :— ১। গোসলের মধ্যে দোয়া পড়া, প্রত্যেক অঙ্গ ধৌত করা কালে বিছমিল্লাহ কিম্বা দরুদ পড়া মকরুহ।

২। মুখে কিম্বা অন্য শরীরে জোরে পানির ছিটা মারা মকরুহ।

৩। নিয়মিত পানি অপেক্ষা অধিক কিম্বা কম পানি ব্যয় করা

মকরুহ।—তাঃ ১/৮৯।

৪। নিজ্জর্ন স্থান হইলেও গুপ্তাঙ্গ খুলিয়া গোসল করা মকরুহ
—মাঃ ৬১।

ওজুতে যতগুলি মকরুহ আছে, গোসলেও ততগুলি মকরুহ
আছে।—নুঃ ৬১।

গোসলের ধারা।

প্রথমে প্রণাব পায়খানার আবশ্যক হইলে, উহা করিয়া লইবে, তৎপরে উত্তর কিম্বা দক্ষিণ দিক্ মুখ করিয়া যদি সম্ভব হয় নিজ্জর্ন এবং উচ্চস্থানে বসিয়া মুখে বিসমিল্লাহ পড়িবে এবং অন্তরে গোসলের নিয়ত করিবে, তৎপরে পানি পাত্রে হাত ডুবাইয়া পূর্বে দুই হাত কজ্জা অবধি বৌত করিয়া লইবে, তৎপরে ডাহিন হাতে পানি ঢালিয়া বাম হাত দ্বারা লিঙ্গ এবং মলদ্বার বৌত করিয়া লইবে, তৎপরে ঐ প্রকার শরীরের অন্য স্থানে নাপাকি লাগিয়া থাকিলে, বৌত করিয়া বাম হাত মাটিতে মর্দন করিয়া লইবে, (বাঃ হাদিস) তৎপরে নামাজের ওজুর ন্যায় ফরজ, ছুমত ও মোস্তাহাব সহ ওজু করিয়া লইবে, কিন্তু যদি গোসল করা পানি পায়ের নিকট সংগৃহীত হয়, প্রমত্তস্থানে গোসল করিলে দুই পা বৌত করিবে না। তৎপরে তিনবার মস্তকে পানি ঢালিয়া দিবে, তৎপরে তিনবার ডাহিন স্কন্ধে তৎপরে বাম স্কন্ধে তিনবার, তৎপরে অবশিষ্ট শরীরে তিনবার পানি ঢালিয়া দিবে, এই শরীরে পানি ঢালিবার সময় প্রথমবারে প্রত্যেক স্থান মর্দন করিয়া লইবে। এই পানি ঢালিবার সময় নিয়মিত পানি ঢালিবার প্রতি লক্ষ্য রাখিবে। তৎপরে একখানা কুমাল (গামছা) দ্বারা শরীর মুছিয়া ফেলিবে, তৎপরে বস্ত্র পরিধান করিয়া যদি পদদ্বয় ধুইয়া না থাকে, তবে ধুইয়া লইবে। তৎপরে দুই রাকাত নফল নামাজ পড়িয়া লইবে।

প্রশ্ন :— গোসলের নিয়মিত পানি কি?

উত্তর :—হজরত নবি (ছাঃ) এক ছায়া' পানি দ্বারা গোছল করিতেন, এক ছায়া' প্রায় তিন সের আধাপোয়া হয়, ইহাকে নিয়মিত পানি বলা হয়।

প্রশ্ন :—ইহার কম বেশী পানি ব্যবহার করা কি?

উত্তর :—মারাকিল-ফনাহ্ কেতাবের ৬ পৃষ্ঠায় আছে যে, ওজু ও

গোসলের পানির কোন নির্দিষ্ট পরিমাণ নাই, যেহেতু মনুষ্যদিগের অবস্থা ভিন্ন ভিন্ন অতিরিক্ত বেশী পানি ব্যয় করিবে না, নিতান্ত কম পানিও ব্যয় করিবে না, বরং মধ্যম ধরণের পানি ব্যবহার করিবে। বাহরোর রায়েকের ৫২ পৃষ্ঠায় আছে, এমাম মোহাম্মদ জাহেরে রোওয়াএতে গোছলের জন্য এক ছায়া' এবং ওজুর জন্য এক 'মদ' পানি স্থির করিয়াছেন, স্বভাবতঃ কম পক্ষে এই পরিমাণ পানি ওজু এবং গোসলের জন্য যথেষ্ট হইয়া থাকে, এই পরিমাণটি লাজেম নহে, এমন কি এই পরিমাণ অপেক্ষা কম পানিতে যাহার গোসল পূর্ণভাবে হইয়া যায়, তাহার পক্ষে তাহাই যথেষ্ট হইবে, আর যাহার পক্ষে এই পরিমাণ পানি যথেষ্ট না হয়, সে ব্যক্তি তদপেক্ষা অধিক পানি লইবে, কেননা মনুষ্যদিগের শরীর ও অবস্থা পৃথক পৃথক হইয়া থাকে, ইহা বাদায়ে কেতাবে আছে।

এমাম নাবাবী বলিয়াছেন, (ওজু গোসলে) নির্দিষ্ট পরিমাণ পানি (ব্যয় করা) লাজেম না হওয়ার প্রতি এজমা হইয়াছে।

খোলছা কেতাবে আছে, যদি উক্ত এক ছায়া' পানিতে মনের সন্দেহ থাকিয়া যায়' তবে আবশ্যক মত পানি ব্যয় করিবে।

বাহরোর-রায়েক প্রণেতা বলেন যদি এক 'ছায়া' পানি যথেষ্ট হয়, তবে হজরতের অনুসরণ করিয়া ঐ পরিমাণ পানি ব্যয় করা উত্তম।

শামির ১১৭ পৃষ্ঠায় আছে, হুইয়া কেতাবে আছে, ওজু ও গোসলে কি পানি যথেষ্ট হইবে, ইহার কোন নির্দিষ্ট পরিমাণ না থাকার প্রতি মুসলমানগণের এজমা হইয়াছে, আর হাদিছ অনুসারে জাহেরে রোওয়াএতে যে কম পক্ষে ওজুতে এক 'মদ' এবং গোসলে এক 'ছায়া' পানি যথেষ্ট হওয়ার কথা আছে, উক্ত পরিমাণ (পানি ব্যয় করা) লাজেম নহে, বরং উহা ছুন্নত পরিমাণে নিম্নদরের কথা।

বাহরোর-রায়েকে আছে, যদি উহাতে যথেষ্ট না হয়, তবে বেশী পানি লইবে, এমদাদ প্রভৃতি কেতাবে ইহার প্রতি দৃঢ় আস্থা স্থাপন করা হইয়াছে।

লেখক বলেন, আবশ্যক অপেক্ষা অধিক পানি ব্যয় করা মকরুহ।

(মসলা) যদি কোন স্ত্রীলোক স্বামী সঙ্গমের পরে হায়েজ (ঋতু) দেখিতে পায়, তবে ইচ্ছা হইলে, প্রথম নাপাকির জন্য গোসল করিয়া লইতে পারে, আর ইচ্ছা করিলে, হায়েজ হইতে পাক হইয়া উভয় গোসল

এক সঙ্গে করিতে পারে। এইরূপ কোন স্ত্রীলোকের ঝাড়ু হওয়ার পরে স্বপ্নদোষ হইলে, ইচ্ছা হয়ত স্বপ্নদোষের জন্য পৃথক গোছল করিয়া লইবে, আর ইচ্ছা হয়ত হায়েজ হইতে পাক হইয়া একসঙ্গে উভয় বিষয়ের জন্য গোছল করিয়া লইবে।

(মছলা) যদি নাপাক ব্যক্তি নামাজের শেষ ওয়াক্ত পর্য্যন্ত দ্রবী করিয়া গোছল করে তবে গোনাহ্‌গার হইবে না।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তি গোছল কিম্বা ওজু করার পরে নিদ্রা গেলে অথবা দ্বিতীয়বার স্ত্রীসঙ্গম করিলে কোন দোষ হইবে না, কিন্তু দ্বিতীয়বার স্ত্রীসঙ্গম করার পূর্বে ওজু করা মোস্তাহাব। উপরোক্ত তিনটি মছলা কবিরির ৫৪ পৃষ্ঠায় আছে।

(মছলা) যদি কোন লোকের স্বপ্নদোষ হয়, তবে গোসল করার পূর্বে স্ত্রীসঙ্গম করিবে না, কেননা এক্ষেত্রে শয়তান তাহার এই কার্যে শরিক হইয়া থাকে, আর তাহার এই সঙ্গমে সন্তান হইলে পাগল কিম্বা কুপণ হইতে পারে।—শামি, ১/১২৯।

(মছলা) স্বামী ও স্ত্রী একই পাত্র হইতে পানি লইয়া গোছল করিতে পারে।—কঃ, ৫৪।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তির পক্ষে দুই হাত ও মুখ ধৌত করিবার পূর্বে পানাহার করা মকরুহ।

কাজিখান বলিয়াছেন, নাপাক ব্যক্তি ভক্ষণ করার কিম্বা পান করার ইচ্ছা করিলে, তাহার দুই হাত ও মুখ ধৌত করা মোস্তাহাব আর যদি উহা ত্যাগ করে কোন দোষ হইবে না।

সহিহ বোখারি ও মোহলেমে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে উল্লিখিত হইয়াছে যে, হজরত নবি (ছাঃ) নাপাক অবস্থায় ভক্ষণ করার কিম্বা নিদ্রিত হওয়ার ইচ্ছা করিলে, ওজু করিয়া লইতেন।—কঃ, ৫৪।

‘বাদারে’ কেতাবে আছে যে, দুই হাত ও মুখ ধুইবার আগে ভক্ষণ করা মকরুহ তঞ্জিহি।—শাঃ, ১/১২৯।

(মছলা) স্ত্রীর গোছল এবং ওজুর পানির মূল্য স্বামী বহন করিতে বাধ্য, ইহা ফরজ গোছলের বাবস্থা, আর যদি স্ত্রীর উপর গোসল ফরজ না থাকে, কিন্তু শরীরের ময়লা পরিষ্কারের জন্য স্বামী তাহাকে গোছল করিতে হুকুম করে, তবে স্বামীর পক্ষে উক্ত গোছলের পানির ব্যয় বহন করা

ওগাজেব হইবে, আর যদি গোছল করিতে ত্বুম না করে, তবে স্বামীর উপর উহার বায় বহন করা ওগাজেব নহে।—শাঃ, ১/১২৫।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তির পক্ষে অনিবার্য কারণ ব্যতীত মসজিদে দাখিল হওয়া হারাম। এইরূপ হায়েজ ও নেফাছ অবস্থায় স্ত্রীলোকের মসজিদে প্রবেশ করা হারাম।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তির পক্ষে ঈদগাহ, জানাজা স্থান, মাদ্রাসা এবং তরিকতপন্থিগণের খানকাহ বা এবাদত স্থানে দাখিল হওয়া হারাম নহে। এইরূপ মছজিদের পার্শ্ববর্তী স্থানে তাহার দাখিল হওয়া হারাম নহে।

(মছলা) যদি মসজিদে নিদ্রিত হওয়া অবস্থায় কাহারও স্বপ্নদোষ হয়, তবে সে তত্ত্বভাবে মছজিদ হইতে বাহির হইয়া যাইবে, এই বাহির হওয়ার সময় তাহর পক্ষে তায়াম্মম করা মোস্তাহাব। আর যদি মছজিদ হইতে বাহির হইয়া গেলে (প্রাণ কিম্বা অর্থ নষ্ট হওয়ার) আশঙ্কা হয়, তবে তায়াম্মম করিয়া মছজিদে থাকিরা যাইবে, এমতাবস্থায় তায়াম্মম করা ওগাজেব।

(মছলা) যদি কাহারও গৃহের দরজা মছজিদের দিকে হয় এবং উক্ত দরওয়াজা পরিবর্তন করার সম্ভব না হয়, তবে যখন সে উক্ত মছজিদের উপর দিয়া নাপাক অবস্থায় গমন করে, তখন তাহার প্রতি তায়াম্মম করা ওগাজেব হইবে।

(মছলা) একজন প্রবাসী (মোছাফের) নাপাক অবস্থায় মছজিদের নিকট উপস্থিত হইয়া উক্ত মছজিদের মাধ্যমে পানির হাওজ দেখিতে পায়, কিন্তু তথায় অন্য কোন লোক না থাকে, এক্ষেত্রে পানি লওয়ার জন্য মসজিদে দাখিল হইতে গেলে, তাহার প্রতি তায়াম্মম করা ওগাজেব হইবে।

(মছলা) দোরার কেতাবে তাতারখানিয়া হইতে উল্লিখিত হইয়াছে যে, বে-ওজু অবস্থায় কাহারও কোন মছজিদে দাখিল হওয়া কিম্বা কা'বা শরিফের তাওয়াফ করা মকরুহ।

কাহাঙ্গানিতে আছে, বাহার শরীরে নাপাকি থাকে, তাহার মছজিদে দাখিল হওয়া অনুচিত।

(মছলা) খাজানা কেতাবে আছে, যদি কেহ মছজিদে বায়ু ছাড়িতে চাহে, তবে কতক বিদ্বানের মতে উহাতে কোন দোষ হইবে না। আর কতক সংখ্যক বিদ্বান বলিয়াছেন, যদি কাহারও বায়ু ত্যাগ করার ইচ্ছা

হয়, তবে মছজিদে ইহতে বাহির হইয়া বায়ু ভাগ করিবে, ইহাই সমধিক
ছহিহ মত। উপরোক্ত সাতটি মছলা শামির ১/১২৬/১২৭ পৃষ্ঠায় আছে।

(মছলা) যদি শিশু কিম্বা উন্মাদ ব্যক্তিকে মছজিদে দাখিল করিলে,
একরূপ ধারণা বলবৎ হয় যে, উহার মছজিদকে নাপাক করিয়া ফেলিবে,
তবে উহাদিগকে মছজিদে দাখিল করা মকরুহ তহরিমি হইবে, আর যদি
এইরূপ ধারণা বলবৎ না হয়, তবে মকরুহ তাহিহি হইবে।—শাঃ ১/৪৮৭।

(মছলা) মছজিদে ভিক্ষা করা হারাম, আর যদি ভিক্ষুক লোকের
ঘাড়ের উপর দিয়া চলিয়া যায়, তবে তাহাকে দান করা মকরুহ। ইহা
মনোনীত মত।—তাঃ ১/২৭৮।

(মছলা) মছজিদে উচ্চ শব্দে জেকর করিলে, যদি কাহারও নিদ্রা
ভঙ্গ হয়, কোন নামাজি কিম্বা কারীর নামাজে বিঘ্ন ঘটে অথবা রিক'কারীর
সন্তান হয়, তবে এইরূপ জেকর করা মকরুহ হইবে, এইরূপ ফকিহ
ব্যক্তি শিক্ষা দেওয়ার জন্য উচ্চ শব্দ করিলে, যদি নামাজি কিম্বা কারীর
বাধাত না হয়, তবে মকরুহ হইবে না।—তাঃ ১/২৭৮, শাঃ ১/৪৮৮।

(মছলা) মছজিদে ওজু করা মকরুহ, মছজিদকে ওজু করা পানি,
শ্বেত্যা, থুথু ইহতে পরিষ্কার রাখা ওয়াজেব। যদি মছজিদে ওজু করার স্থান
প্রস্তুত করা হইয়া থাকে, তবে তথায় ওজু করা মকরুহ হইবে না।—শাঃ
১/৪৮।

(মছলা) মছজিদে নিদ্রা যাওয়া ফওয়া গ্রাহ্য মতে মকরুহ, ইহা
তজনিহ কেতাবে আছে, এইরূপ তথায় আহার করাও মকরুহ, কিন্তু
মোছাফের ও এ'তেকাফকারীর পক্ষে তথায় নিদ্রা যাওয়া ও আহার করা
মকরুহ নহে।—দোঃ ১/৫১, তাঃ ১/২৭৮।

(মছলা) মছজিদের প্রাচীরের উপর, প্রস্তরের উপর, বিছানার উপর
কিম্বা নীচে থুথু কিম্বা শ্বেত্যা নিক্ষেপ করিবে না। যদি থুথু কিম্বা শ্বেত্যা
নিক্ষেপ করিতে বাধা হয়, তবে নীজের কাপড়ের উপর নিক্ষেপ করিবে,
আর যদি বিছানার উপর থুথু কিম্বা শ্বেত্যা ফেলিতে বাধা হয়, তবে উহা
মুছিয়া ফেলিবে।—আঃ, ১/১১৬।

(মছলা) পিয়াজ, রাগুন ইত্যাদি গন্ধময় বস্তু খাইয়া মছজিদে যাওয়া
মকরুহ তহরিমি। এইরূপ ব্যক্তিকে মছজিদে যাইতে নিষেধ করা যাইবে।—
শাঃ ১/৪৮৯। পাঠক, ইহাতেই তামাকের অবস্থা বুঝুন।

(মছলা) মছজিদে ক্রয় বিক্রয় ইত্যাদি ব্যবসা করা মকরুহ, কিন্তু এতেকাফ অবস্থায় যদি তাহার বা তাহার পরিজনের আবশ্যক হয় এবং উক্ত বস্তু মছজিদের মধ্যে লইয়া না যায়, তবে তথায় ক্রয় বিক্রয় মকরুহ হইবে না।—তাঃ ১/২৭৮।

(মছলা) যে ব্যক্তির মুখে, বগলে বা কাপড়ে দুর্গন্ধ থাকে এবং তদ্বারা মুছলিগণ কষ্ট পায়, তাহাকে মছজিদে যাইতে নিষেধ করা যাইতে পারে, যে কেহ (মছজিদে) লোকের নিন্দাবাদ করে কিম্বা চোকলখুরি করিয়া ফাসাদ সৃষ্টি করে, তাহাকে মছজিদে যাইতে নিষেধ করা যাইবে।—শাঃ ১/৪৮৯, তাঃ ১/২৭৮।

(মছলা) যদি মোবাহ কথা বলিবার ধারণায় মছজিদে বসিয়া এতৎসম্বন্ধে কথা বলে, তবে সকলের মতে মকরুহ হইবে। আর যদি এবাদতের নিয়তে মছজিদে বসিয়া থাকে, তৎপরে মোবাহ কথা বলিয়া ফেলে, তবে নহরোল-ফায়েকের মতে মকরুহ হইবে, কিন্তু বাহরোর-রায়েকের মতে উহা মকরুহ নহে, কামাল এই মত সমর্থন করিয়াছেন।

তাহতাবি ও শামি নহরোল-ফায়েকের মত রদ করিয়াছেন। শামি বলিয়াছেন, মছজিদে মন্দ কথা বলাই নিষিদ্ধ। শাঃ ১/৪৮৯, তাঃ ১/২৭৮, হাঃ শাঃ ১/১৩৮।

(মছলা) মছজিদে হেবা করা মকরুহ নহে, মছজিদে নেকাহ পড়ান মোস্তাহাব।—শাঃ ১/৪৮৯।

(মছলা) মছজিদে বিচার বাস্তব করা ও ফৎওয়া দেওয়াতে দোষ নাই।—তাঃ ১/২৭৮।

(মছলা) মছজিদে বেতন লইয়া কোর-আন কিম্বা এন্ম লিখিয়া দেওয়া মকরুহ, বিনা বেতনে উহা লিখিলে, মকরুহ হইবে না। শিক্ষকেরা বেতন লইয়া মছজিদে বালকদিগকে শিক্ষা দিলে, মকরুহ হইবে, বিনা বেতনে নেকী পাওয়ার আশায় শিক্ষা দিলেও দেখিতে হইবে যে, যদি গরমি ইত্যাদির ওজরে মছজিদে আশ্রয় লইয়া থাকে, তবে মকরুহ হইবে না। আর যদি অকারণে এইরূপ করিয়া থাকে, তবে মকরুহ হইবে।—ফৎহুল কাদির ১/১৭৪/১৭৫।

(মছলা) বিনা ওজু কিম্বা নাপাকি অবস্থায় কা'বা গৃহের তাওয়াফ করা হারাম।—মাঃ ৮৩, শাঃ ১/১২৮।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তির পক্ষে কোর-আন শরিফ পাঠ করা হারাম। এইরূপ হায়েজ ও নেফাছের সময় স্ত্রীলোকের কোর-আন পাঠ করা হারাম কিন্তু তাহার কোর-আন শরিফের দিকে দৃষ্টিপাত করিলে কোন দোষ হইবে না।— দোঃ ১৪।

প্রশ্ন :—নাপাক ব্যক্তি এক আয়েতের কম পড়িতে পারে কিনা?

উত্তর :—এই মছলায় মতভেদ হইয়াছে, তাহাবির রেওয়াএত অনুযায়ী নাপাক ব্যক্তির পক্ষে এক আয়েতের কম পাঠ করা জায়েজ আছে, খোলাছা কেতবে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে। ফখরোল ইছলাম জামে-ছগির, কেতাবে এই মতের সমর্থন করিয়াছেন।

জাহেদী ইহাকে অধিকাংশ বিদ্বানের মত বলিয়া দাবী করিয়াছেন।

মুহিত প্রণেতা ইহাকে যুক্তিযুক্ত মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

পক্ষান্তরে করখির মতানুযায়ী উহা জায়েজ হইবে না, হেদায়া প্রণেতা 'তজনিহ' কেতাবে কাজিখান 'জামে-ছগিরে'র টীকায় এবং ওলওয়ালজিয়া নিজ ফাতাওয়াতে এই মতটি সহিহ বলিয়াছেন। মোস্তাছফাতে এই মতটি সমর্থন করা হইয়াছে। কাফিতে এই মতটি প্রবল বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে। বাদায়ে' প্রণেতা ইহা অধিকাংশ ফকিহ বিদ্বানের মত এবং ছহিহ মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। বাহরোরবায়েকে এই মতটি গ্রহণীয় বলিয়া সপ্রমাণ করিয়াছেন।—বাঃ, ১/১৯৯।

দোরোল মোখতারে ও মারাকিল-ফালাহ কেতাবে এই মতটি মনোনীত বলা হইয়াছে।

লেখক বলেন, শেষ মতটি গ্রহণীয়।

(মছলা) নাপাকি হায়েজ ও নেফাজ অবস্থায় (কোরআন শরিফের শব্দগুলির) 'হে যে' করা মকরুহ নহে। এইরূপ ব্যক্তি ঋতুবতী (হায়েজ ওয়ালী) স্ত্রীলোকের বালকদিগকে একটি শব্দকে অন্য শব্দের সহিত যোগ না করিয়া পৃথক পৃথক ভাবে শিক্ষা দেওয়া মকরুহ নহে।—মাঃ তাঃ ৮২, কঃ ৫৫, শাঃ, ১/১২৭।

(মছলা) যদি কেহ নাপাক অবস্থায় দোয়ার নিয়তে ছুরা ফাতেহা বা এরূপ কোন আয়েত পাঠ করে, যাহার মধ্যে দোয়ার অর্থ পাওয়া যায়, তবে সমধিক সহিহ মতে উহা জায়েজ হইবে।

ওইউন কেতাবে আছে যে, ইহাতে কোন দোষ নাই। গায়াতোন-বায়ান, মারাকিল-ফানাহের টাকা, তাহতাবি ও দোরৌল-মোখতারে ইহাকে সমধিক ছহিহ ও মনোনীত মত বলা ইয়াছে। (এমাম) হোলওয়ানি এই মতটি পছন্দ করিয়াছেন।—শাঃ ১/১২৭, মাঃ তাঃ ৮২।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তি কোন কার্য আরম্ভ করা উদ্দেশ্যে বিছমিল্লাহ পাঠ করিলে, শুভ-সংবাদ শুনিয়া 'আল্‌হামদোলিল্লাহ' পড়িলে এবং অশুভ সংবাদ শুনিলে 'ইন্নালিল্লাহে আইয়া এলায়হে রাজেউন' পড়িলে কোন দোষ ইহাবে না।—কঃ ৫৫, বাঃ ১/১৯৯।

(মছলা) যদি নাপাক ব্যক্তি কেবল করার নিয়তে বিছমিল্লাহ পাঠ করে, তবে উহা জায়েজ ইহাবে না। তাহার পক্ষে বিছমিল্লাহ লিখিত কাগজ স্পর্শ করা নিষিদ্ধ।—আলমগিরির হাশিয়ায় লিখিত কাজিখান, ১৪৯।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তি জেকুর করিলে বা দোয়া-কনুত পড়িলে, মকরুহ ইহাবে না, ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলিয়া জহিরিয়া কেতাবে লিখিত আছে, ইহা বাহরোর-রায়েকের ১/২৫০ পৃষ্ঠায় আছে, কিন্তু দোরৌল-মোখতারে আছে যে, নাপাক অবস্থায় দোওয়া পড়া মকরুহ তহরিমি না ইহলেও মকরুহ তজ্বিহি ইহবে, যেহেতু প্রত্যেক দোওয়া পাঠ কালে ওজু করা মোস্তাহাব।

লেখক বলেন, প্রথম মতটি গ্রহণীয়।

(মসলা) নাপাক অবস্থায় আজান ও একামত দেওয়া মকরুহ তহরিমি, এইরূপ বেওজু অবস্থায় একামত দেওয়া মকরুহ, কিন্তু বেওজু অবস্থায় আজান দেওয়া ফৎওয়া গ্রাহ্য ও জাহেরে বেওয়াএত অনুযায়ী মকরুহ ইহবে না।—শাঃ ১/২৮২, বাঃ ১/২৬৩।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তির পক্ষে আজানের জওয়াব দেওয়া জায়েজ ইহবে।—আঃ ১/৩৯।

(মছলা) নাপাক কিম্বা বেওজু ব্যক্তির কোরআন স্পর্শ করা হারাম। এইরূপ যে টাকা, তক্তা কিম্বা প্রাচীরে কোরআন শরিফের একটি পূর্ণ আয়ত লিখিত আছে, উক্ত টাকা কিম্বা তক্তা ও প্রাচীরের কোরআন লিখিত স্থান স্পর্শ করা হারাম।

যদি কোরআন শরিফ কাপড়ের কিম্বা চামড়ার গেলাফের মধ্যে থাকে এবং উক্ত গেলাফটি কোরআন শরিফের সহিত সেলাই করা না

হয়। তবে নাপাক ব্যক্তি উক্ত গেলারফ স্পর্শ করিতে পারে। আর কোর-আন শরিফ চামড়ার জেলদ করা হইলে, নাপাক ব্যক্তির পক্ষে উক্ত চামড়া স্পর্শ করা জায়েজ নহে, দেহায়া ও অধিকাংশ কেতাবে এই মতটি ছহিহ বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে এবং ছেরাক কেতাবে ইহাকে ফেৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। বাহরোর-রায়েক ও কবিরিতে এই মতটি গ্রহণীয় বলা হইয়াছে।—বাঃ, ১/২০১ শামি, ১/১২৮/ কঃ, ৬/ আঃ, ১/৩৯।

(মছলা) বেওজু ব্যক্তির পক্ষে মৌখিক কোর-আন পাঠ করা মকরুহ নহে।—মনইয়া ১৬।

(মছলা) যে টাকায় পূর্ণ আয়ত বা কোন ছুরা লিখিত আছে, যদি উহা থলির মধ্যে থাকে, তবে নাপাকি বা বেওজু অবস্থায় উক্ত থলি স্পর্শ করিলে কোন দোষ হইবে না।—কঃ, ৫৬।

(মছলা) নাপাক ব্যক্তি আস্তিন দ্বারা কোর-আন শরিফ স্পর্শ করিতে পারে কি না, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে মারাকিল ফানাহ কেতাবের ৮২ পৃষ্ঠায় উহা মকরুহ তহরিমি বলিয়া লিখিত হইয়াছে, হেদায়া ও মাজমায়েল-আনহোরে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে। খোলাছা কেতাবে হই, অধিকাংশ ফকিহ বিদ্বানের মত বলা হইয়াছে। কাজিখানে উহাকে জাহেরে রোওয়াএত বলা হইয়াছে। এইরূপ পরিধেয় অন্য কাপড় দ্বারা কোর-আন শরিফ স্পর্শ করার মছলা বুঝিতে হইবে।—১/১২৮। বাঃ, ১/২০১ মাজঃ, ১/২৬।

(মছলা) কোর-আন শরিফের হাসিয়া বা যে স্থানে কিছু লেখা নাই তাহা নাপাকি অথবা বেওজু অবস্থায় স্পর্শ করা জায়েজ নহে, ইহাই ছহিহ মত, ইহা তবইন কেতাবে আছে।—আঃ ১/৩৯। বাঃ, ১/২০২। মাঃ, তাঃ, ৮২।

(মছলা) কাগজে লিখিত কোর-আন মজিদের কোন অংশ স্পর্শ করা নাপাকি বা বেওজু অবস্থায় জায়েজ নহে, কিন্তু তজ্জা ও প্রাচীরের যে স্থানে আয়ত লিখিত আছে, সেই স্থানটি স্পর্শ করা নাজায়েজ হইবে, আর যে স্থানে আয়ত লিখিত হয় নাই, তাহা স্পর্শ করা জায়েজ হইবে।—বাঃ, ১/২০১। মাঃ তাঃ, ৯২।

(মছলা) নাবালেগের কোরআন শরিফ স্পর্শ করা মকরুহ নহে। নাবালেগকে (তাহার বেওজু অবস্থায়) কোর-আন শরিফ স্পর্শ করিতে

দেওয়া কিম্বা তাহাকে কোর-আন শরিফ আনিতে বলা নিষিদ্ধ নহে।—
শাঃ, ১/১২৯।

(মহলা) ফার্সি ভাষায় অনুবাদিত কোর-আন স্পর্শ করা নাপাক
কিম্বা বে-ওজু ব্যক্তির পক্ষে জায়েজ নহে, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে।—
আঃ, ১/৩৯, মাঃ তাঃ, ৮২। তাঃ ১৯৮।

পাঠক, এইরূপ উর্দু বা বঙ্গভাষায় অনুবাদিত কোর-আন শরিফের
অবস্থাও বুঝিতে হইবে।

(মহলা) তফছির, ফেকহ, হাদিছ ইত্যাদি শরিয়তের কেতাব বিনা
ওজু স্পর্শ করা মকরুহ, আর যদি পিরহানের আঙ্গিন দ্বারা তৎসমস্ত স্পর্শ
করে, তবে মকরুহ হইবে না, ইহা মনুইয়া ও কবিরিতে আছে।

জওহেরা ও সেরাজ কেতাবে আছে, তফছির ও ফেকহের কেতাবে
যে স্থানে কোর-আন শরিফের আয়ত লিখিত আছে, সেই স্থানটি বে-ওজু
কিম্বা নাপাকি অবস্থায় স্পর্শ করা জায়েজ নহে, তদ্ব্যতীত অন্য স্থান স্পর্শ
করা জায়েজ আছে।

তাহতাবি দোরৌলি-মোখতারের টীকার ১০০ পৃষ্ঠায় এবং মারাকিন্দ-
ফালাহ কেতাবের টীকার ৮৩ পৃষ্ঠায় এই মতটি উত্তম (শরিয়তের) নিয়মের
অনুকূল বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে।

বাহরোর-রায়েকের ২০২ পৃষ্ঠায় আছে, শরিয়তে কেতাব বিনা
ওজু আঙ্গিন দ্বারা স্পর্শ না করাও মোস্তাহাব, বরং ওজু নষ্ট হইলে, নূতন
ওজু করিয়া লইবে। ইহাতে (শরিয়তের কেতাবের) সমধিক সম্মান রক্ষা
করা হয়।

(এমাম) হোলওয়ানি বলিয়াছেন, আমি (শরিয়তের কেতাব
সমূহের) সম্মান রক্ষা করিয়া এইরূপ এন্ম লাভ করিয়াছি, আমি বিনা
ওজু কোন কাগজ স্পর্শ করি নাই। এমাম ছায়াখির এক রাত্রে পেটের
পীড়া হইয়াছিল, তিনি বারংবার নিজের কেতাব পাঠ করিতেছিলেন, এজন্য
উক্ত রাত্রে ১৭বার ওজু করিয়াছিলেন।

পাঠক, এখানে আরও এই একটি মত শামি কেতাবের ১/১৩০
পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, তফছির বিনা ওজু স্পর্শ করা মকরুহ, কিন্তু
ফেকহ, হাদিছ, নহো ইত্যাদি সংক্রান্ত কেতাবগুলি বিনা ওজু স্পর্শ করা
মকরুহ নহে, ইহা দোরৌল মোখতার, দোরার, হাবি কুদছি, মে'রাজ ও

তোহফা কেতাবে আছে, শামি প্রণেতা এই মতটি সমধিক প্রকাশ্য ও নিষিদ্ধ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

লেখক বলেন, তফহির বিনা ওজু স্পর্শ করা মকরুহ তহরিমি ধারণা করাই সম্ভব, আর বিনা ওজুতে ফেক্‌হ, হাদিছ, নহো সংক্রান্ত কেতাবগুলি স্পর্শ না করা মোস্তাহাব, কিন্তু আয়ত লিখিত স্থানগুলি স্পর্শ করা নিষিদ্ধ ইওয়াই সমধিক যুক্তিযুক্ত।

(মহলা) কলামের ন্যায় কোন বস্তু দ্বারা কোর-আন শরিফের পৃষ্ঠা উলটান জায়েজ আছে।—মাঃ, ৮৩। শাঃ, ১/১২৮।

(মহলা) কাগজ কিম্বা তক্তা মৃত্তিকায় রাখিয়া কোর-আন শরিফ লিখিবার কালে যদি কাগজ কিম্বা তক্তা এবং হাতের মধ্যে কোন বস্তু অন্তরাল থাকে, তবে উহা মকরুহ হইবে না।—কঃ, ৫৬।

(মহলা) নাপাক ব্যক্তির পক্ষে তওরাত ও ইঞ্জিল পাঠ করা মকরুহ, ইহা তবইন, নহরোল ফায়েক, সেরাজ, দোরার ইত্যাদি কেতাবে আছে, কবিরিতে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে।—মেনঃ ১/২০০। কাঃ ৫৮, দোঃ ২৫, আঃ ৩৯।

(মহলা) নাপাকি ও বে-ওজু অবস্থায় তওরাত, ইঞ্জিল ও জবুর স্পর্শ করা জায়েজ নহে, উহা মোবতাগি ও জখিরা কেতাবে আছে।—শাঃ, ১/১২৭/১২৮।

(মহলা) কোর-আন শরিফ কিম্বা আল্লাহ্‌তায়ালার নাম বিছানা বিছানার চাদর জায়নামাজ, মেহরাব, প্রাচীর ও টাকার উপর লিখন মকরুহ।—ফঃ ১/৬৬, শাঃ ১/১৩১/১৩২, কাঃ ১/৫৮, তাঃ ১/৫৮।

(মহলা) যে আদুটিতে কোর-আন শরিফের আয়ত কিম্বা আল্লাহ্‌তায়ালার নাম অঙ্কিত থাকে, উক্ত আদুটি অঙ্গুলীতে দিয়া পায়খানায় যাওয়া মকরুহ। যদি উক্ত আদুটি জেবের মধ্যে বা কোন বস্তু দ্বারা আবৃত থাকে, তবে কোন দোষ হইবে না। কিন্তু এরূপ না করাই উত্তম। যদি তাবিজ মোমজমা কিম্বা মাদুলি ইত্যাদির মধ্যে থাকে, তবে উহা সমেত পায়খানায় যাওয়াতে কোন দোষ হইবে না, কিন্তু এইরূপ না করাই উত্তম।—শাঃ ১/১৩১ কাঃ ৫৮, তাঃ ১/৫৮।

প্রশ্নঃ। তাবিজ ও মন্ত্র কোন কোন প্রকার জায়েজ আছে?

উত্তরঃ জামে'ছগিরের টীকায় লিখিত আছে যে, বিদ্বানগণের এজমা

ইহাযে যে, তিনটি শর্ত পাওয়া গেলে, তাবিজ ও মন্ত্র জায়েজ হইবে, প্রথম এই যে, উহা আল্লাহতায়ালার কলাম কিম্বা তাঁহার ছেফাত হয়, দ্বিতীয় উহা আরবী ভাষায় হয় কিম্বা একরূপ ভাষায় হয়, যে উহার অর্থ বুঝা যায়, তৃতীয় এইরূপ বিশ্বাস হয় যে, নিজে তাবিজ ও মন্ত্র ক্রীয়া সাধন করিতে পারে না, বরং আল্লাহতায়ালার তক্দির অনুযায়ী উহার ক্রীয়া (আছর) প্রকাশ হয়।

কোরতবি বলিয়াছেন, মন্ত্র তিন প্রকার, এক প্রকার জাহেলিয়তের জামানার মন্ত্র, যাহার মর্ম বুঝা যায় না, এইরূপ মন্ত্র ত্যাগ করা ওয়াজেব, নচেৎ ইহাতে মোশরেক হইয়া যাইতে পারে।

দ্বিতীয় আল্লাহতায়ালার কলাম কিম্বা নাম সমূহের মন্ত্র ইহা জায়েজ আছে, আর যদি ইহা হাদিছে উল্লিখিত হয় তবে মোস্তাহাব হইবে।

তৃতীয় কোন ফেরেশতা অলি কিম্বা আরশের ন্যায় উচ্চপদস্থ বস্তুর নামের মন্ত্র, যদি এইরূপ মন্ত্রে উক্ত বস্তুর দোহাই উল্লেখ থাকে তবে উহা ত্যাগ করা আবশ্যিক, নচেৎ উহা ত্যাগ করা ওয়াজেব নহে, বরং ত্যাগ করাই উত্তম।—তাঃ, ১/১০১।

(মছলা) গোছলখানা, পায়খানা ও জবাহ স্থান ইত্যাদি নাপাক স্থানে কোর-আন পাঠ করা, জেকুর করা কিম্বা দোয়া পাঠ করা মকরুহ।

খোলাছা কেতাবে আছে, যদি হাম্মামে চুপে চুপে কোর-আন পাঠ করে তবে কোন দোষ হইবে না, উচ্চৈঃস্বরে পাঠ করিলে মকরুহ হইবে, ইহাই মনোনীত মত। এইরূপ তছবিহ ও আল্‌হাম্দো পড়ার ব্যবস্থা বুঝিতে হইবে। যদি তথায় কাহারও গুপ্তাঙ্গ খোলা (অনাবৃত অবস্থায়) থাকে, তবে তথায় কোর-আন পড়িবে না, নচেৎ কোর-আন পাঠে কোন দোষ নাই।

কাজিখান বলেন, যদি হাম্মামটি পাক থাকে এবং তথায় কাহারও গুপ্তাঙ্গ খোলা না থাকে, তবে উচ্চৈঃস্বরে কোর-আন পাঠে কোন দোষ হইবে না। আর যদি হাম্মামটি নাপাক থাকে কিম্বা তথায় কাহারও গুপ্তাঙ্গ খোলা থাকে, তবে চুপে চুপে কোর-আন পাঠ করিলে কোন দোষ হইবে না। আর তছবিহ ও কলেমা উচ্চৈঃস্বরে পাঠ করিলেও কোন দোষ হইবে না।—কাঃ ৫৯, কাজিখান (আঃ হাশিয়ায় মুদ্রিত) ১/১৪১, বাঃ ১/২০২, মাঃ তাঃ ৮২।

পাঠক খোলাছা কেতাবের মর্মে বুঝা গেল যে, হাম্মামখানা নাপাক থাকিলে কিম্বা তথায় কাহারও গুথাদ্দ খোলা থাকিলে, তছবিহ ইত্যাদি উচ্চদরে পাঠ করা মকরুহ কিম্বা কাজিখানের মর্মে বুঝা যায় যে, উহা মকরুহ হইবে না, এস্থলে তছবিহ, কলেমা ও আল্‌হাম্মদো চুপে চুপে পড়িই সম্মত।

(মছলা) কেতাবের দিকে পা লম্বা না করাই সম্মানের কার্য্য। বাঃ ১/২০২।

(মছলা) যদি কোর-আন শরিফ একরূপ পুরাতন হইয়া যায় যে, উহা অনুপযোগী হইয়া পড়ে এবং নষ্ট হওয়ার ভয় করে, তবে উহা পাক কাপড়ে জড়াইয়া দফন করিবে। ইহা বাহরোর-রায়েকের উক্ত পৃষ্ঠায় আছে।

আর শামির ১/১৩০ পৃষ্ঠায় তাহতাবির ১০০ পৃষ্ঠায় আছে যে, একরূপ স্থানে দফন করিবে যে, যেন উক্ত স্থল পদদলিত করা না হয় এবং অসম্মানিত করা না হয়।

জমিরাতে আছে, বোগলি কবর খনন করিয়া উহাকে দফন করিবে, সিন্দুকে কবরে দফন করিবে না, কেননা ইহাতে উহার উপর মৃত্তিকা নিক্ষিপ্ত হইতে পারে, ইহাতেও সম্মানের লাভ হইতে পারে। আর যদি সিন্দুকে কবরে একরূপ ছাদ করিয়া দেয় যে, উহার উপর মৃত্তিকা পড়িতে না পারে, তবে উত্তম হইবে।

কোর-আন শরিফ ব্যতীত অন্যান্য কেতাব একরূপ পাঠ করার অনুপযুক্ত হইয়া গেলে, উক্ত কেতাবগুলির মধ্য হইতে আল্লাহ্‌তায়ালার ফেরেশতাগণ ও রচুলের নাম মিটাইয়া ফেলিয়া ছালিয়া ফেলিবে, কিম্বা অবিকল কেতাবগুলিকে প্রবাহিত পানিতে নিক্ষেপ করিবে অথবা দফন করিবে, ইহাই শ্রেয়ঃ।

(মছলা) যদি কেহ চলিতে চলিতে কিম্বা নিজের পেশায় সংলিপ্ত থাকিতে কোর-আন পড়ে, তবে কি হইবে?

উঃ। যদি উক্ত পথ চলায় কিম্বা কার্য্য করায় কোর-আন পাঠের উপর ধ্যান ভঙ্গ না করে, তবে এই অবস্থায় কোর-আন পাঠ জায়েজ হইবে আর যদি ধ্যান ভঙ্গ করে তবে জায়েজ হইবে না। —মাঃ তাঃ ৯২, কাজিঃ ১৪৯।

(মছলা) বিছানায় শুইয়া কোর-আন, তছবিহ, কলেমা ও দরুদ পাঠ জায়েজ হইবে কিনা?

উঃ। বিছানায় শুইয়া কোর-আন পাঠ করিতে বিদ্বানগণ মতভেদ করিয়াছেন, একপ ভাবে কোর-আন পাঠ করা উচিত বাহাতে কোর-আন শরিফের সমধিক সম্মান রক্ষিত হয়। বিছানায় শুইয়া তছবিহ কলেমা দরুদ পাঠে কোন দোষ নাই।—কাজিঃ ১৫০, মাঃ তাঃ ৮২।

পাঠক, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, (বিনা ওজুতে) শায়িত অবস্থায় কোর-আন পাঠ করা মকরুহ তঞ্জিহ।

(মহলা) এক ব্যক্তি কোর-আন পাঠ করিতেছে, আর এক ব্যক্তি তাহার পার্শ্বে ফেকহ লিখিতেছে, এজন্য সে ব্যক্তি কোর-আন শ্রবণে মোনোনিবেশ করিতে পারিতেছে না, এক্ষেত্রে ফেকহ লেখকের কোন দোষ হইবে না, বরং কোর-আন পাঠকারী গোনাহ্গার হইবে বেহেতু সে ব্যক্তি একপ স্থলে কোর-আন পাঠ করিতেছে যে, তথায় লোকেরা নিজেদের কার্যে সংলিপ্ত হইয়া আছে।—কাজিঃ ১৫০।

(মহলা) কোন কাফের, ইহুদী বা খৃষ্টানকে কোর-আন কিন্না ফেকহ শিক্ষা দেওয়া জায়েজ কিনা?

উঃ। তাহাদিগকে কোর-আন শরীফ, ফেকহ আইকাম শিক্ষা দেওয়া জায়েজ হইবে, কেননা ইহাতে তাহাদের মুছলমান হওয়ার আশা করা যাইতে পারে। বাঃ, ২০২, কাঃ ১৫০।

বর্তমান কালে কতক নামধারী মুছলমান চাকরীর লোভে খৃষ্টানদিগকে কোর-আন শিক্ষা দিয়া থাকেন, ইহা জায়েজ নহে, বরং নিশ্চয় হারাম হইবে, কেননা খৃষ্টানেরা মুছলমানদিগকে নিরুত্তর করার উদ্দেশ্যে কোর-আন শরীফ শিক্ষা করিয়া থাকে এবং কোর-আন শরীফ রদ করার বাতীল ধারণায় পুস্তক-পুস্তিকা রচনা করিয়া থাকে, খোদাতায়ালা মুছলমানদিগের জ্ঞান চক্ষু উন্মিলিত করুন যেন, তাহারা লোভের আধিক্য বশতঃ এইরূপ লজ্জাহীনতা ধর্মদ্রোহিতা অবলম্বন না করেন।—গায়াতোল-আওতার ১/৯০।

(মহলা) কাফেরদিগকে কোর-আন শরিফের স্পর্শ করার অনুমতি দেওয়া যাইতে পারে কিনা?

উত্তর। গোসল করা অবস্থায় হউক, আর নাই হউক, তাহাদিগকে কোর-আন শরীফ স্পর্শ করিতে নিষেধ করিতে হইবে। ইহাই বিশ্বাসযোগ্য মত। তাঃ ১/১০০।

(মহলা) কোর-আন শরীফ মস্তকের নীচে রাখা মকরুহ, কিন্তু যদি চোর হইতে রক্ষা কল্পে উহা করে, তবে মকরুহ হইবে না। এইরূপ তফহির ও শরীয়তের অন্যান্য কেতাবের অবস্থা বুঝিতে হইবে। এইরূপ দোয়াত কোন কেতাবের উপর রাখা মকরুহ কিন্তু যদি কোন কেতাব লেখার সময় উহার উপরে দোয়াত রাখার আবশ্যক হয়, তবে মকরুহ হইবে না। —শাঃ ১/১৩১, তাঃ ১/১০০।

(মহলা) নানাবিধ কেতাব একস্থানে সাজাইয়া রাখিতে হইলে কি ভাবে সাজাইয়া রাখিতে হইবে?

উত্তর। সকলের নীচে নহে কিন্না অভিধান সংক্রান্ত কেতাব রাখিতে হইবে, তদুপরে স্বপ্নের মর্মবাচক তা'বির সংক্রান্ত কেতাব রাখিতে হইবে, তদুপরে আকাসেদের কেতাব রাখিতে হইবে, তদুপরে ফেক্‌হের কেতাব রাখিতে হইবে, তদুপরে হাদিস ও হজরত হইতে উল্লিখিত উপদেশ ও দোয়া সংক্রান্ত কেতাব রাখিতে হইবে, তদুপরে তফহির রাখিতে হইবে, সর্বোপরে কোর-আন শরীফ রাখিতে হইবে, এইরূপ ভাবে কেতাবগুলি সাজান মোস্তাহাব। —শাঃ এ পৃঃ তাঃ উক্ত পৃষ্ঠা।

কেরাতের কেতাবের উপর তফসিরের কেতাব রাখিতে হইবে। —বাঃ ১/২০২।

(মহলা) যে টাকায় আয়ত লেখা থাকে, উহা অগ্নিতে গলান জায়েজ আছে কিনা?

উঃ। যদি উহাতে একটি পূর্ণ আয়ত না থাকে, তবে উহা গলাইয়া ফেলা জায়েজ হইবে, আর উহাতে পূর্ণ একটি আয়ত লেখা থাকিলে, গলান জায়েজ হইবে না, কিন্তু যদি উক্ত টাকাটি ভাঙ্গিয়া ফেলা হয়, তাহা গলান জায়েজ হইবে। —তাঃ ১/১০১।

(মহলা) পুরাতন কলমের কাটা অংশ পায়খানা বা নাপাক স্থানে ফেলিয়া দেওয়া জায়েজ নহে, যেহেতু উহা দ্বারা আল্লাহতায়ালার ও রহুলের নাম লেখা হইয়াছে। এইরূপ মছজিদের ধূলি ও ঘাস নাপাক স্থানে ফেলিয়া দেওয়া জায়েজ নহে। নূতন কলমের কাটা অংশ নাপাক স্থানে ফেলিয়া দিলে কোন দোষ হইবে না। পুরাতন কলমের কাটা অংশ পদদলিত করা অনুচিত। —তাঃ ১/১০১।

(মছলা) যে কাগজে ফেকুহ সংক্রান্ত মছলা লিখিত আছে। উক্ত কাগজে কোন বস্তু জড়ান কিম্বা বন্ধন করা জায়েজ নহে। চিকিৎসা সংক্রান্ত বিষয় লিখিত কাগজে কোন বস্তু জড়ান জায়েজ আছে। যে কাগজে আল্লাহ ও রসুলের নাম লিখিত আছে, উক্ত নাম মিটাইয়া ফেলিয়া উক্ত কাগজে কোন বস্তু জড়ান জায়েজ হইবে।—দোঃ ১৪।

আকায়ের লিখিত কাগজ দ্বারা কোন বস্তু না জড়ান উচিত।—বাঃ, ১/২০১।

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, কাগজে কোর-আন, হাদিছ বা আল্লাহ বহুল কিম্বা ফেরেশতাগণের নাম লিখিত আছে, তদ্বারা কোন বস্তু জড়ান জায়েজ নহে।

(মছলা) থুথু দ্বারা আল্লাহতায়ালার নাম মিটাইয়া ফেলা মকরুহ। তহরিমি, এইরূপ কোর-আন শরীফ থুথু দ্বারা মিটাইয়া ফেলা নিষিদ্ধ অন্যান্য কেতাবের লিখিত অক্ষরগুলি থুথু দ্বারা মিটাইয়া ফেলা জায়েজ হইবে।—তাঃ, ১/১০১, শাঃ ১/১৩১।

(মছলা) যে গৃহে কোর-আন শরীফ পরদার মধ্যে থাকে, উক্ত গৃহে স্ত্রীসঙ্গম করা জায়েজ আছে। আর যদি কোর-আন শরীফ অনাবৃত অবস্থায় বিনা পরদায় থাকে, তবে তথায় স্ত্রীসঙ্গম করা যাইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, কাজিখান বলেন, যে গৃহে কোর-আন শরীফ থাকে (পরদার মধ্যে হউক, আর বিনা পরদায় হউক) তথায় স্ত্রীসঙ্গম করা জায়েজ হইবে, কেন না মুসলমানগণের গৃহে প্রায় কোর-আন শরীফ থাকিয়াই থাকে।—শাঃ ১/১৩১, দোঃ ১৪। স্ত্রীসঙ্গম কালে কোর-আন শরীফ ঢাকিয়া রাখা মোস্তাহাব। মাঃ তাঃ ৮৩, লেখক বলেন, ইহাই গ্রহণীয় মত।

(মছলা) যে বিছানা ইত্যাদিতে **الملك لله** (অর্থাৎ রাজ্য আল্লাহতায়ালারই) লিখিত থাকে, উহা বিছান এবং ব্যবহার করা মকরুহ, কিন্তু যদি সৌন্দর্যের জন্য টাঙ্গাইয়া দেওয়া হয়, তবে মকরুহ হইবে না। আর যদি উহাতে মনুষ্যের কথা লিখিত থাকে, তবে উহা ব্যবহার করা হউক, কিম্বা টাঙ্গাইয়া দেওয়া হউক, মকরুহ হইবে না। কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, অক্ষরের অবমাননা করা মকরুহ, কিন্তু প্রথম মতটি সমধিক উৎকৃষ্ট এবং সহজ।—বাঃ, ১/২০২।

গোসলের পরিশিষ্ট।

আইকামোল এসলামের ৯ পৃষ্ঠায় মের-আতুল এসলামের ৬২ পৃষ্ঠায়, সোলায়মানি পঞ্জিকার ৩৩ পৃষ্ঠায়, মোহাম্মদীয় পঞ্জিকার ৩৩ পৃষ্ঠায় ও বেদারোল গাফেলিনের ২৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, গোসলের পূর্বে কাপড়ের কোন স্থানে নাপাকি লাগিয়া থাকিলে, উহা পরিষ্কার করিয়া লওয়া সুন্নত, কিন্তু ফেকহের কোন কেতাবে এরূপ মত্বনা দৃষ্টিগোচর হয় নাই, বরং প্রত্যেক কেতাবে লেখা আছে যে, গোছলের পূর্বে শরীরের নাপাকি দূর করিয়া লওয়া সুন্নত।

মোহাম্মদী পঞ্জিকার ৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, ডুব দিয়া গোছল করা মকরুহ, কিন্তু ইহাও কোন কেতাবে দৃষ্টিগোচর হয় নাই, বরং মারাকিল ফালাহ কেতাবের ৬০/৬১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, যদি কোন ব্যক্তি নদী কিম্বা পুষ্করিণীতে ওজু এবং গোছলের পরিমাণ ডুব দিয়া থাকে, তবে ছুন্নত সাংগত গোছল আদায় হইয়া যাইবে।

পাঠক, ইহাতে বুঝা গেল যে, ডুব দিয়া গোছল করা মকরুহ নহে।

উক্ত পঞ্জিকার ৩২/৩৪ পৃষ্ঠায় এবং মের-আতুল এসলামের ৬২/৬৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, গোছলের গরগরার সঙ্গে কুন্নি করা ফরজ, গরগরা না করিয়া কুন্নি করিলে গোছল নষ্ট হইবে। পাঠক, মজমুজা শব্দের অর্থ মুখের সমস্ত অংশে পানি পৌঁছান, ইহাকে কুন্নি, করা বলা হইয়া থাকে, আর গরগরা করার অর্থ পানিকে গলাদেশের প্রথমভাগ পর্য্যন্ত পৌঁছান, ওজুতে কুন্নি ও গরগরা, এই উভয় কার্য্য করা ছুন্নত আর গোছলে কুন্নি করা ফরজ কিন্তু রোজাদার ব্যতীত অন্যের পক্ষে গরগরা করা ছুন্নত, ইহাই বিশ্বাসযোগ্য মত, মারাকিল-ফালাহ কেতাবের ৪১/৫৯ পৃষ্ঠা এবং বাহরোর রায়েকের ৪৮ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

ইহাতে বুঝা গেল যে, গোছলে বিনা গরগরা কুন্নি করিলে, গোছল মকরুহ হইতে পারে, কিন্তু গোছল বাতীল হইবে না।

উক্ত পঞ্জিকার ৩৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, প্রত্যহ গোছল করা মোস্তাহাব, কিন্তু ইহাও কোন কেতাবে আছে বলিয়া জানি না।

আরও উক্ত পঞ্জিকার ৩৬ পৃষ্ঠায় এবং বেদারুল গাফেলিনের ২৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, নাবালক বালক হইলে গোছল করা মোস্তাহাব,

কিন্তু ইহা ভ্রাম্যাক মত, বরং যদি নাবালক স্বপ্নদোষ হওয়া বশতঃ বালগ হয়, তবে তাহার প্রতি গোছল ফরজ হইবে, আর যদি উক্ত চিহ্ন প্রকাশ না হয়, কিন্তু ১৫ বৎসর বয়স হওয়ার জন্য তাহাকে বালগ হওয়ার হুকুম দেওয়া যায়, তবে তাহার পক্ষে গোছল করা মোস্তাহাব। ইহাই সমধিক ছহিহ্ মত। দোঃ ১/১৩/ মাঃ, ৬২ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

আরও বেদারল গাফেলিনের ২৩ পৃষ্ঠায় আছে, জনুব (নাপাক) অবস্থায় কাফের মুছলমান হইলে, গোছল করা মোস্তাহাব হইবে, কিন্তু ইহাও ভ্রাম্যাক কথা, বরং উক্ত অবস্থায় গোছল ফরজ হইবে। দোঃ ১৩। শাঃ, ১/১২৩। মাঃ ৫৮ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

মেরআতুল ইসলামের ৪৫ পৃষ্ঠায় আছে, যে ব্যক্তির এহুতেনাম মনে আছে অথচ মণির কোন চিহ্ন নাই এমতাবস্থায় গোছল ফরজ হইবে।

পাঠক একপ অবস্থায় গোছল ফরজ হইবে না, ইহার প্রমাণ ইতিপূর্বে লেখা হইয়াছে।

মেরআতুল ইসলামের ৬৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে:—

“জনুব (নাপাক) ব্যক্তির গোছলের সময় পরদার স্থান ঢাকিবার উপায় না থাকিলে, পুরুষ পুরুষের এবং স্ত্রী স্ত্রীলোকের সম্মুখে উলঙ্গ শরীরে গোছল করিতে পারে।”

পাঠক, ইনি এই মছলাটি দোরৌল মোখতারের ১২ পৃষ্ঠা হইতে এইরূপ উদ্ধৃত করিয়াছেন, এই মছলাটি মারাকিল ফলাহ কেতাবের ৬১ পৃষ্ঠায় আছে। ইহা কিনইয়া কেতাবের মছলা, কিন্তু শামি কেতাবে এই মতটি জইফ বলা হইয়াছে, বরং ছহিহ্ মতে উক্ত অবস্থায় উলঙ্গ শরীরে গোছল করা জায়েজ হইবে না, বরং তায়াস্মাম করা ওয়াজেব হইবে। ইহার প্রমাণ ইতিপূর্বে লিখিত হইয়াছে।

জোন্দার দ্বিতীয় খণ্ডে (৬৯ পৃষ্ঠায়) এবং মায়াদোনোল ওলুমের ২২ পৃষ্ঠায় এবং অন্য কোন কোন কেতাবে লিখিত আছে যে, যে মাদ্রাসায় নামাজ পড়া যায় এবং কাহাকেও নামাজ পড়িতে নিষেধ করা হয় না, উক্ত মাদ্রাসা মসজিদের মধ্যে গণ্য এবং উহাতে নাপাক ব্যক্তির দাখিল হওয়া জায়েজ নহে।

পাঠক, এই মছলাটি দোরৌল মোখতারের ১৩ পৃষ্ঠায় আছে, কিন্তু শামির ১/১২৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, এই মছলাটি ‘কিনইয়া’ কেতাব

ইহাতে উল্লেখ করা হইয়াছে, আর উক্ত কেতাবে মাদ্রাসা সম্বন্ধে এ কথা বলা হয় নাই, বরং মাদ্রাসার মধ্যে যে মসজিদ থাকে, তাহার সম্বন্ধে এইরূপ কথা বলা হইয়াছে: কেননা কিন্‌ইয়া লেখক বলিয়াছেন, যে মসজিদগুলি মাদ্রাসা সমূহের মধ্যে থাকে, তৎসমস্ত মসজিদ বলিয়া গণ্য হইবে, উক্ত মাদ্রাসার কর্তৃপক্ষগণ লোককে উক্ত মসজিদে নামাজ পড়িতে নিষেধ করেন না। আর যখন উহা বন্ধ করা হয়, তখন উক্ত মাদ্রাসার লোকের দ্বারা উহাতে জামায়াত হইয়া থাকে।

কাজিখানে আছে, এক বাটিতে একটি মসজিদ আছে, গৃহবাসীরা লোককে উহাতে নামাজ পড়িতে নিষেধ করেন না, যখন উক্ত বাটি বন্ধ করা হয়, তখন উক্ত বাটিই লোকদের দ্বারা উহাতে জামায়াত হয়, এইরূপ মসজিদ জামায়াতের মসজিদ বলিয়া গণ্য হইবে, উহাতে ক্রয় বিক্রয় করা এবং নাপাক ব্যক্তির দাখিল হওয়া হারাম, ইত্যাদি মসজিদের আইকাম সাব্যস্ত হইবে।

বাহরোর রায়েকের ১/১৯৫ পৃষ্ঠায় আছে,—“কিন্‌ইয়া কেতাবে আছে, যদি মাদ্রাসাবাসীগণ লোকদিগকে উক্ত মাদ্রাসার মসজিদে নামাজ পড়িতে নিষেধ না করেন, তবে উহা মসজিদ বলিয়া গণ্য হইবে।”

উপরোক্ত বিবরণে প্রমাণিত হইল যে, মাদ্রাসায় নামাজ পড়িলে উহা মসজিদ বলিয়া গণ্য হয় না এবং তথায় নাপাকি অবস্থায় দাখিল হওয়া নিষিদ্ধ নহে।

মাযাদেনেল উলুমের ২৩ পৃষ্ঠায় আছে, “(নাপাক ব্যক্তি) তওরাত ও ইঞ্জিল ছুইতে পারে।”

ইহা দোরোন-মোখতারের ১৩ পৃষ্ঠায় আছে, কিন্তু শামির ১/১২৮ পৃষ্ঠায় আছে, মোবতাগি ও জবিরাতে উহা নাজায়েজ হওয়ার কথা আছে।—শামি এই মত সমর্থন করিয়াছেন। লেখক বলেন, ইহাই গ্রহণীয় মত।

আরও মাযাদেনল উলুম কেতাবের ২৩ পৃষ্ঠায় বিবিধ প্রকার কেতাব সাজাইয়া রাখা সম্বন্ধে দোরোন মোখতার ইহাতে উদ্ধৃত করিয়াছেন, সকলের নীচে নজুমি কেতাব রাখিবে, এখানে তিনি অনুবাদ ভুল করিয়াছেন, সকলের নীচে ‘নহো’র কেতাব রাখিতে হইবে।

মহম্মদী পঞ্জিকার ৪১ পৃষ্ঠায় আছে, নাপাক ব্যক্তির শীঘ্রই গোছল

করা কর্তব্য, নচেৎ গোনাহগার হইবে।

পাঠক, নাপাক ব্যক্তির শীঘ্র গোছল করা মোস্তাহাব, নামাজের শেষ ওয়াক্ত পর্যন্ত দেবী করিয়া গোছল করিলে কোন গোনাহ হইবে না, ইতিপূর্বে এই কেতাবে কবিরি ও তাহতাবি হইতে ইহার প্রমাণ লিখিত হইয়াছে।

দ্বিতীয় খণ্ড জোদার ৯৩ পৃষ্ঠায় আছে, — “ব্যাঘ্র কিন্দা দস্যু কি বিষম হিমের আশঙ্কা হইলে, ঋতুবতী ও জনুব (নাপাক) ব্যক্তির মসজিদে প্রবেশ করিবার অধিকার আছে। মসজিদে আশ্রয় লইতে হইলে তায়ান্মম করিয়া লওয়া ভাল।

পাঠক, উপরোক্ত ক্ষেত্রে তায়ান্মম করা ওয়াজেব, ইহার প্রমাণ জন্য মাঃ তাঃ ৮৩, তাঃ ৯৮ এবং শাঃ ১/১২৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

পানির বিবরণ

প্রঃ। কোন্ কোন্ পানি দ্বারা নাপাকি দূর করা (জায়েজ) হইতে পারে?

উঃ। মেঘ, ঝিল, ঝরণা, কূপ, সমুদ্র, নদী, খাল ও বিলের পানিতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে। যে বরফ বিন্দু বিন্দু গলিয়া পড়িতেছে। উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে। শিলা বৃষ্টি হইয়া গলিয়া গেলে উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে। শিশির বিন্দু একত্রিত হইলেও উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে। জমাট পানি গলিয়া গেলে উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে। যদি বরফ বিন্দু বিন্দু গলিতে না থাকে, তবে উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে না। ইহাই বিশ্বাসযোগ্য মত। দোঃ ১৪, শাঃ ১/১৩২, তাঃ ১/১০২।

প্রঃ। জমজমের পানিতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে কিনা?

উঃ। হ্যাঁ, জমজমের পানির দ্বারা ওজু গোছল জায়েজ হইবে, কিন্তু উক্ত পানি দ্বারা এস্তুজ্জা করা মকরুহ হইবে। শাঃ ১/১৩২।

প্রঃ। সূর্যের তাপে উত্তপ্ত পানি দ্বারা গোছল জায়েজ হইবে কিনা।

উঃ। হ্যাঁ জায়েজ হইবে, কিন্তু উক্ত পানি দ্বারা ওজু গোছল করিলে না, কেননা হাদিছে আছে, এইরূপ পানি দ্বারা ওজু গোছল করিলে, ধবল

(পাথর) রোগের সৃষ্টি হইয়া থাকে, এইহেতু ফৎহোল কদির, বাহরোর-
রায়েক, মেলাজ ও কিন্ইয়া কেতাবে উক্ত পানিতে ওজু ও গোছল করা
মকরুহ বলিয়া লিখিত হইয়াছে। এবনে আবেদিন শামি বলিয়াছেন উহার
মকরুহ হওয়াই বিশ্বাসযোগ্য মত, কিন্তু মকরুহ তঞ্জিহি হওয়াই যুক্তিযুক্ত
মত। শাঃ ১/১৩২/১৩৩।

প্রঃ। যে পানি জমিয়া লবণ হইয়া যায় কিম্বা যে লবণ গলিয়া পানি
হইয়া যায়, উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে কিন?

উঃ। যে পানি জমিয়া লবণ হইতে পারে, উহা দ্বারা ওজু গোছল
করা জায়েজ হইবে, কিন্তু লবণ গলিয়া পানি হইলে, উহা দ্বারা ওজু জায়েজ
হইবে না।

প্রঃ। কোন্ কোন্ পানিতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে না?

উঃ। কোন্ বৃক্ষ বা ফল চিপিয়া রস বাহির করিলে উহা দ্বারা ওজু
গোসল জায়েজ হইবে না। কনাগাছ কিম্বা তরমুজ চিপিয়া যে রস বাহির
করা হয়, উহাতে ওজু গোসল জায়েজ হইবে না, কিন্তু যে কোন বৃক্ষ বা
ফলের রস স্বভাবতঃ বাহির হইয়া থাকে, বথা আদুর বৃক্ষ কিম্বা আদুরের
রস, ইহা দ্বারা গোছল জায়েজ হইবে কি না, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে,
তন্বিষয়ে আবছার ও হেদায়া কেতাবে তদ্বারা ওজু গোসল জায়েজ
হওয়ার কথা আছে, কিন্তু কাজিখান মুহিত ও কাফি কেতাবে উহাতে ওজু
গোছল নাজায়েজ হওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে, শারাদ্বানালি, হানাবি ও
কাহ্যস্তানি ইহাকে বিশ্বাসযোগ্য ও ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলিয়া প্রকাশ
করিয়াছেন। শামি, তাহতাবি ও বাহরোর-রায়েকে আছে যে, বহু কেতাবে
এই মত উল্লিখিত হইয়াছে, ইহাই উৎকৃষ্ট মত। রামালি বলিয়াছেন, বহু
কেতাবে নাজায়েজ হওয়ার মত লিখিত হইয়াছে, ইহাই বিশ্বাসযোগ্য মত।
এইরূপ খোরমা ভিজান পানিতে বিশ্বাসযোগ্য মতে ওজু গোছল জায়েজ
হইবে না। শাঃ ১/১৩৩। বাঃ ১/৬৯। তাঃ ১/১০৩। দোঃ ১৫। হাঃ শাঃ
২৮।

(মছলা) গোলাপ ফুলের রস বা অন্য কোন ফলের শরবত ও
ছেরকার দ্বারা ওজু জায়েজ হইবে না।

(মছলা) জাফেরান কিম্বা কুসুম পানি মিশ্রিত হইলে যদি পানি
তরল থাকে এবং পানির রং প্রবল বলিয়া বোধ হয়, তবে উহা দ্বারা ওজু

জায়েজ হইবে, আর যদি উহার রং লোহিত বলিয়া বোধ হয় এবং কাপড়ে লাগিয়া রঞ্জিত হইয়া যায়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।

(মহলা) যদি সাবুন ওশুনান কিম্বা কুলের পাতা পানিতে উত্তপ্ত করিলে পানির রং পরিবর্তন হইয়া যায়, কিন্তু পানি তরল থাকে তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, আর যদি পানি গাঢ় হইয়া যায়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।

(মহলা) যদি বুট কিম্বা ছোলা পানিতে ভিজাইলে, পানির রং এবং স্বাদ পরিবর্তন হইয়া যায়, কিন্তু পানি তরল থাকে, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, আর যদি পানিতে ছোলা কিম্বা বুট রন্ধন করা হয় এবং ছোলা কিম্বা বুটের গন্ধ অনুভূত হয়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।

(মহলা) যদি পানিতে রুটী ভিজাইয়া দেওয়া হয়, আর উহাতে উক্ত পানি তরল থাকে, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, আর যদি পানি গাঢ় হইয়া যায়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।

এই মহলাগুলি কাজিখান হইতে উদ্ধৃত করা হইলো।

(মহলা) যদি পানিতে ফিটকারী কিম্বা মাজুফল ভিজান হয়, এক্ষেত্রে যদি উক্ত পানিদ্বারা লিখিলে, অক্ষর প্রকাশ না হয়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, আর যদি অক্ষর প্রকাশ হয়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না। ইহা তজনীছ কেতারে আছে।—আঃ, ২১/২২।

(মহলা) যদি পানিতে মৃত্তিকা, কদ্রম, অথবা চুণ পড়িয়া উহার গুণ পরিবর্তন করিয়া ফেলে, কিন্তু পানি তরল থাকে এবং পানির অংশ বেশী হয়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, আর পানি কদ্রমের ন্যায় গাঢ় হইয়া গেলে, উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।—আঃ ২২।

(মহলা) যদি পানিতে দুগ্ধ মিশ্রিত হইলে, পানির রং কিম্বা স্বাদ পরিবর্তন হইয়া যায়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।—শাঃ, ১/১৩৪।

(মহলা) যদি পানিতে ছেরকা মিশ্রিত হইয়া পানির একটি গুণ পরিবর্তন করিয়া ফেলে, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, আর দুইটি কিম্বা তিনটি গুণ পরিবর্তন করিয়া ফেলিলে, উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না, অর্থাৎ যদি পানির রং এবং স্বাদ পরিবর্তন করিয়া ফেলে কিম্বা উহার গন্ধ পরিবর্তন করিয়া ফেলে, অথবা উহার স্বাদ এবং গন্ধ পরিবর্তন করিয়া

ফেলে, তবে উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে না।—শাঃ, ১/১৩৪।

(মছলা) যদি পানিতে কাকুড়ের পানি মিশ্রিত হইয়া উহার সাদ পরিবর্তন করিয়া ফেলে, তবে উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে না।—তাঃ, ১/১৩৩।

(মছলা) যদি পানিতে ওজু গোছলে ব্যবহৃত পানি পতিত হয়, এক্ষেত্রে যদি ওজু গোছলে ব্যবহৃত পানি কম হয়, তবে উহাদ্বারা ওজু গোছল জায়েজ হইবে, আর যদি ব্যবহৃত পানি বেশী কিম্বা সমান হয়, তবে উহাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে না।—শাঃ, ১/১৩৪। তবঃ, ১/২০। বাঃ, ১/৬০। ফঃ, ১/৩০। তাঃ, ১/১৩৩। দোরাঃ, ১/২৮।*

প্রঃ। মোস্তামান পানি কাহাকে বলে?

উঃ। যে পানি ছওয়াব লাভ করার কিম্বা 'হাদাছ' (ছক্মি নাপাকি) দূর করার উদ্দেশ্যে ব্যবহার করা হয়, উহাকে মোস্তা'মাল পানি বলা হয়।

১। যে পানিতে ওজু গোছল করা হয়, উহা মোস্তা'মাল (ব্যবহৃত) পানি হইবে।

২। যদি কোন সজ্জান নাবালগ কিম্বা ঋতুবত্তী (হায়েজওয়ালী) ত্রীলোক কোন পানি দ্বারা ওজু করে, তবে উক্ত পানি ব্যবহৃত পানি বলিয়া গণ্য হইবে, ইহাই মোননীত মত, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে।

৩। যে পানিদ্বারা মৃতকে গোছল দেওয়া হয়, উক্ত পানি মোস্তা'মাল পানি বলিয়া গণ্য হইবে। ইহাই সমধিক ছহিহ মত।

৪। কিছু খাইবার অগ্রে বা পরে সুন্নতের নিয়তে যে পানিতে হাত ধৌত করা হয়, উহা মোস্তা'মাল পানি বলিয়া গণ্য হইবে, আর যদি সুন্নত আদায়ের নিয়ত না করিয়া থাকে, তবে উহা মোস্তা'মাল পানি হইবে।

৫। যদি বেওজু ব্যক্তি কোন পানিদ্বারা শরীর শীতল করণ উদ্দেশ্যে ওজু করে, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইয়া যাইবে।

যদি কেহ বেওজু অবস্থায় মৃদিকা কিম্বা খামির ধৌত করণ ধারণায় কোন পানি পায়ে হাত কিম্বা পা ডুবাইয়া দেয় কিম্বা কোন নাপাক ব্যক্তি কোন অঙ্গকে উক্ত উদ্দেশ্যে কোন পানি পায়ে ডুবাইয়া দেয়, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইয়া যাইবে।

নিম্নোক্ত পানিগুলি মোস্তা'মাল হইবে না।

১। যদি কেহ ওজু অবস্থায় (শরীর) শীতল করার কিম্বা অন্যকে ওজু শিক্ষা দিবার অথবা হস্তের আটা, ময়লা বা মৃত্তিকা ধৌত করার ধারণায় দ্বিতীয়বার ওজু করে, তবে উক্ত ধৌত করা পানি মোস্তা'মাল পানি বলিয়া গণ্য হইবে না।

২। যদি বেওজু ব্যক্তি পানিদ্বারা জানু, পার্শ্বদেশ বা এইরূপ কোন অঙ্গ ধৌত করে, যাহা ওজুকালে ধৌত করিতে হয় না, তবে উক্ত ধৌত করা পানি ব্যবহৃত পানি বলিয়া গণ্য হইবে না।

৩। অজ্ঞান শিশু কোন পানিদ্বারা ওজু করিলে, উক্ত ওজু করা পানি মোস্তা'মাল হইবে না।

৪। যে পানি দ্বারা কোন পাক বস্ত্র, পাক পাত্র কিম্বা হালান প্রাণী ধৌত করা হয়, উক্ত পানি মোস্তামাল করা পানি বলিয়া গণ্য হইবে না।

৫। যদি বেওজু ব্যক্তি কেবল পরিচ্ছন্নতার ধারণায় মুখ কিম্বা নাসিকা ধৌত করে, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে না।

৬। যদি কোন বে-ওজু কিম্বা নাপাক ব্যক্তি পানি উঠাইবার ধারণায় পানিতে হাত ডুবাইয়া দেয়, তবে জরুরতের জন্য উক্ত পানি মোস্তা'মাল বলিয়া গণ্য হইবে না।

৭। যদি বড় পানিপাত্রে কুজা পড়িয়া যায় এবং কোন বে-ওজু কিম্বা নাপাক ব্যক্তি উক্ত কুজা উঠাইবার জন্য উক্ত পানিতে কনুই অবধি হাত ডুবাইয়া দেয়, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে না।

৮। যদি বে-ওজু কিম্বা নাপাক ব্যক্তি কোন কলসীতে একটি অঙ্গুলী কিম্বা দুইটি অঙ্গুলী ডুবাইয়া দেয়, তবে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে না, কিন্তু পূর্ণ একটি অঙ্গ ডুবাইলে, উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে; হাতের কব্জা ডুবাইলে উক্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে। তাঃ, ১/১০৯/১১০, বাঃ, ১/৯০/৯২, শাঃ, ১/১৪৫/১৪৭, আঃ ১/২৩।

প্রঃ। মোস্তা'মাল পানিতে ওজু গোহল জায়েজ হইবে কিনা?

উঃ। মোস্তা'মাল পানি পাক, কিন্তু তদ্বারা ওজু গোহল করা জায়েজ হইবে না। জহিরিয়া কেতাবে ইহাকে জাহের রেওয়াএত এবং কাফি ও

মোসাফা কেভাবে ইহাকে ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। উক্ত পানি যতক্ষণ শরীরে থাকে, ততক্ষণ মোস্তা'মাল বলিয়া গণ্য হইবে না, যে সময় উক্ত পানি শরীর হইতে আলহেদা হইয়া পড়ে, সেই সময় উহা মোস্তা'মাল পানি বলিয়া গণ্য হইবে। যদি উক্ত মোস্তা'মাল পানি কুমাল কিম্বা কাপড়ে লাগে, তবে উহাতে নামাজ জায়েজ হইবে। শাঃ, ১/১৪৭, বাঃ, ১/৯৩।

(মহলা) ওজু গোছনের ব্যবহৃত পানি পান করা এবং তদ্বারা আটা খামির করা মকরুহ তঞ্জিহি, এইরূপ মসজিদে ওজু করিলে মকরুহ তঞ্জিহি হইবে, কিন্তু যদি মসজিদে বসিয়া কোন পাত্রে ওজু করে, তবে মকরুহ হইবে না। ইহা মোস্তা'মাল পাক হওয়ার রেওয়াএত অনুযায়ী বলা হইয়াছে।—শাঃ, ১/১৪৭, তাঃ, ১/১১১।

(মহলা) যদি কোন ব্যক্তি বে-ওজু কিম্বা নাপাকি অবস্থায় ডোল উঠাইবার কিম্বা শীতল হইবার উদ্দেশ্যে কুণ্ডাতে ডুব দেয়, সে ব্যক্তি পানি দ্বারা এস্তুঞ্জা করিয়া থাকে, তাহার শরীরে বা বস্ত্রে কোন নাপাক বস্তু লাগিয়া না থাকে, গোছনের নিয়ত না করিয়া থাকে এবং শরীর মর্দন না করিয়া থাকে, তবে সমধিক ছহিহ মতে সে ব্যক্তি পাক হইয়া যাইবে এবং সে ব্যক্তি পানি হইতে আলহেদা হইলেই পানি মোস্তা'মাল হইয়া যাইবে। কিন্তু তাহার শরীরে যে পরিমাণ পানি লাগিয়াছে, সেই পরিমাণ পানি মোস্তা'মাল হইয়া যাইবে, কুণ্ডার সমস্ত পানি মোস্তা'মাল হইবে না। আর যে পরিমাণ পানি তাহা কর্তৃক মোস্তা'মাল হইয়াছে, তদপেক্ষা গর-মোস্তা'মাল পানি অধিকতর হইলে, উক্ত কুণ্ডাতে ওজু গোছল জায়েজ হইবে।

যদি উপরোক্ত ব্যক্তি গোছল করার উদ্দেশ্যে উক্ত কুণ্ডাতে ডুব দিয়া থাকে কিম্বা গোছল করার উদ্দেশ্য ছিল না কিন্তু নামিয়া শরীর মর্দন করিয়া থাকে, কিম্বা কোন নাপাক বস্তু তাহার বস্ত্রে বা শরীরে লাগিয়া ছিল, কিম্বা সে ব্যক্তি ঢিল দ্বারা এস্তুঞ্জা করিয়া থাকে, তবে উক্ত কুণ্ডার পানি নাপাক হইয়া যাইবে। তাঃ, ১/১১১/১১২, শাঃ, ১/১৪৮/১৪৯, বাঃ, ১/৯৭/৯৮।

(মহলা) মহাজিদের ছোট হাওজে লোকেরা ওজু করিতে থাকে এবং উহাতে তাহাদের ওজুর মোস্তা'মাল পানি পড়িতে থাকে, আর উক্ত হাওজে

দৈনিক নূতন পানির সরবরাহ হইতে থাকে, এক্ষেত্রে ব্যবহৃত পানির অংশ মূল হাওজের পানি অপেক্ষা কম হইয়া থাকে, এজন্য উক্ত হাওজে ওজু জায়েজ হইবে; কিন্তু যদি উহাতে অন্য কোন নাপাক বস্তু পড়ে, তবে ছোট হওয়ার জন্য উহা নাপাক হইয়া যাইবে।—শাঃ, ১/৩৪, বাঃ, ১/৭১।

প্রঃ। জারি (প্রবাহিত) পানি কাহাকে বলে?

উঃ। যে পানিকে লোকে জারি বলিয়া ধারণা করেন, উহাই জারি পানি বলিয়া গণ্য হইবে, ইহাই প্রকাশ্য মত। আর কেহ কেহ বলেন, যে পানিতে তৃণ ভাসিয়া যায়, উহাকে জারি পানি বলা হয়, এই মতটি অনেক কেতাবে লিখিত হইয়াছে, সদরোশ, শরিয়াহ এবং এবনে-কামাল বলিয়াছেন, ইহাই সহজ বোধগম্য মত; কিন্তু শামি বলেন, প্রথম মতটি বাহরোর-রায়েকে ও নহরোল ফায়েকে সমধিক ছহিহ্ বলা হইয়াছে। মহজিদের হাওজ কিম্বা হাম্মামের এক দিক হইতে পানি প্রবেশ করে এবং অন্য দিক হইতে বাহির হইয়া যায়, যদিও উক্ত পানিতে তৃণ ভাসিয়া না যায়, তথাচ বর্তমান কালে উক্ত পানিকে জারি পানি বলা হইয়া থাকে। শাঃ, ১/১৩৭/১৩৮।

প্রঃ। জারি পানিতে কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, নাপাক হইবে কিনা?

উঃ। জারি পানিতে কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, যদি উক্ত বস্তুর রং কিম্বা গন্ধ কিম্বা স্বাদ এই তিন গুণের কোন একটি গুণ পানিতে প্রকাশিত না হয়, তবে উক্ত পানি দ্বারা ওজু গোহুল করা জায়েজ হইবে, উক্ত নাপাক বস্তু মৃত জীব হউক কিম্বা প্রস্রাব ইত্যাদি হউক, উভয় প্রকারের একই হকুম হইবে, কামাল এই মতটি প্রবল সপ্রমাণ করিয়াছেন। তাহার শিষ্য কাসেম ইহাকে মনোনীত মত বলিয়াছেন, নহরোল-ফায়েক প্রণেতা, ছৈয়দ আবদুল গণি ও এবনো আমিরোল হাজ্জ এই মত সমর্থন করিয়াছেন। ফৎহোল-কদিরে এই মত সমর্থন করা হইয়াছে। নেছাব ও মোজমারাত কেতাবে এই মতটি ফৎওয়া-গ্রাহ্য বলা হইয়াছে।

আর যদি উক্ত পানিতে উক্ত নাপাক বস্তুর তিন গুণের একটি প্রকাশ হয়, তবে উক্ত পানি নাপাক হইয়া যাইবে, ইহাতে কাহারও মতভেদ নাই।—
বাঃ, ১/৮৪।

(মছলা) যদি একটি খালের একস্থানে একটি মৃতজীব আবদ্ধ হইয়া থাকে এবং উহার উপর বা নিম্নদেশ দিয়া পানি জারি হয়, তবে যাহারা উক্ত মৃত জীবের জোয়ার কিম্বা ভাটার দিকে বসিয়া ওজু করে, তাহাদের

ওজু জায়েজ হইবে কিনা ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, এমাম আবু ইউছফ (রঃ) বলিয়াছেন, উক্ত পানিতে ওজু করা জায়েজ হইবে, নেছাব ও মোজমারাত কেতাবে ইহাকে ফৎওয়া-গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে।

আর এমাম আবু হানিফা ও মোহাম্মদ (রঃ) বলিয়াছেন, যদি উক্ত স্থানের অর্ধেক কিনা অধিকাংশ পানি উক্ত মৃত জীবের উপর বা নিম্নদেশ দিয়া জারি হয়, তবে ওজু জায়েজ হইবে না, আর যদি উক্ত পানি উহার উপর বা নিম্নদেশ দিয়া জারি হয়, তবে ওজু জায়েজ হইবে। মনইয়া কেতাবে এই মতটি গৃহীত হইয়াছে, হালাবি ইহার সমর্থন করিয়াছেন। বাহরোর-রারেকে আছে ইহাই সমধিক বুদ্ধিযুক্ত, ইহা অধিকাংশ কেতাবে উল্লিখিত হইয়াছে। হেদায়া প্রণেতা 'তজনিছ' কেতাবে এই মতটি ছহিহ বলিয়াছেন। নুহ আফেনি ইহার অনুমোদন করিয়াছেন। ফাতাওয়ায়-কাজিখান, ওলওয়ালজি, খোলাছা ও বাদায়ে কেতাবে এই মত সমর্থিত হইয়াছে। মূলকথা, উভয় মত ছহিহ স্থির করা হইয়াছে, এস্থলে শেষ মতটি সমধিক এহতিয়াতযুক্ত।—শাঃ, ১৩৮, বাঃ, ১/৮৪।

(মছলা) বদ্ধ পানি অধিক পরিমাণ হইলে, উহাতে কোন নাপাক বস্তু পড়িয়া উহার তিন গুণের এক গুণ বতক্ষণ পরিবর্তন করিয়া না ফেলে, ততক্ষণ উহা পাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে এবং উহাতে ওজু জায়েজ হইবে, কিন্তু যেস্থানে নাপাক বস্তু বা মৃতজীব পড়িয়াছে, সেই স্থলে ওজু জায়েজ হইবে কিনা ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। এমাম আবু ইউছফ (রঃ) বলিয়াছেন, উক্ত স্থানটিও নাপাক হইবে না, বোখারার বিদ্বানগণ এই মত গ্রহণ করিয়াছেন, তবইন কেতাবে আছে যে, ইহাই তাহাদের মনোনীত মত। ফৎহোল-কদিরে ইহা ছহিহ মত বলা হইয়াছে। মনইয়ার টীকা হুসইয়াতে আছে যে, নেছাব কেতাবে এই মতটি ফৎওয়া-গ্রাহ্য বলা হইয়াছে।

শামি বলিয়াছেন, হুসইয়া কেতাবে জারি পানির সম্বন্ধে নেসাবের মত উদ্ধৃত করা হইয়াছে, বদ্ধ পানির সম্বন্ধে নেছাবে উক্ত মত লিখিত হয় নাই কিন্তু খাজায়েন, মে'রাজ ও মোজতাবা কেতাবে উক্ত মতটি ফৎওয়া গ্রাহ্য বলিয়া লিখিত আছে। হালাবি বলিয়াছেন, খোলাছা কেতাবে আছে, যে নাপাকি দেখা যায়, যথা—মৃত জীব, উহা যেস্থানে থাকে, তথাকার পানি একমা মতে নাপাক হইয়া যাইবে। আর প্রশাব ইত্যাদির ন্যায় নাপাক বস্তু যাহা পানির সহিত মিশ্রিত হইয়া যায়, এইরূপ নাপাক বস্তু যেস্থানে পড়ে, উক্ত স্থানটি নাপাক হওয়ার সম্বন্ধে মতভেদ হইয়াছে কেহ কেহ

বলেন, নাপাক হইবে, আর কেহ কেহ বলেন, নাপাক হইবে না। এইরূপ হুইয়া ও বাদায়ে কেতাবে আছে, কিন্তু বাদায়ে কেতাবে এতটুকু লেখা আছে যে, যে নাপাকি পানিতে পড়িলে, দেখিতে পাওয়া যায়, উহা যেখানে পড়িলে সেই স্থানটি জাহের রেওয়াএত অনুযায়ী নাপাক হইয়া যাইবে এবং ছোট হাওজ পরিমাণ পানি বাদ দিয়া ওজু করিতে হইবে। কেফায়া কেতাবে আছে, উক্ত স্থানের চারি দিক হইতে চারি হাত পানি ত্যাগ করিয়া ওজু করিবে। মনইয়ার টীকায় আছে যে, সমধিক ছহিহ মত এই যে, ওজুকாரীর মনে যতদূর অবধি উক্ত নাপাকি না পৌঁছিবার অনুমান বলবৎ হয়, ততদূরের পানিতে ওজু করিবে।

কাজিখানে দৃঢ় আস্থা স্থাপন করা হইয়াছে যে, দৃশ্য নাপাকি যে স্থলে পতিত হইবে, উহা নাপাক হইয়া যাইবে। তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, অদৃশ্য নাপাকি যেখানে পতিত হয়, উক্ত স্থলের পাক হওয়া সম্বন্ধে মতভেদ হইয়াছে। মবসুতে পাক হওয়ার মত ছহিহ বলা হইয়াছে, কিন্তু বাদায়ে প্রভৃতি কেতাবে উহা নাপাক হওয়ার মত ছহিহ বলা হইয়াছে,—বাঃ ১/৮৩, শাঃ ১/১৪০।

লেখক বলেন, অধিক পরিমাণ বদ্ধ পানির কোন স্থলে দৃশ্য বা অদৃশ্য নাপাকি পতিত হইলে, সেই স্থানে ওজু না করাই এইতিয়াত।

(মছলা) অধিক পরিমাণ পানি কাহাকে বলে?

উত্তর। ওজুকারীর ধারণায় যে জলাশয়ের পানি এত অধিক হয় যে, একদিকে নাপাক বস্তু পড়িলে, অন্য দিকে পৌঁছিতে পারে না, তাহাকেই অধিক পরিমাণ পানি বা বড় জলাশয় বলা যাইবে, ইহাই এমাম আবু হানিফা, আবু ইউছফ ও মোহাম্মদের জাহেরে রেওয়াএত। ইহা বহু সংখ্যক প্রাচীন বিদ্বানগণের গৃহিত মত। হাকেম শহিদ বলিয়াছেন, এমাম মোহাম্মদ দশ হাত দৈর্ঘ্য দশ হাত প্রস্থ জলাশয়কে বড় জলাশয় বলিতেন, তৎপরে তিনি এই মত ত্যাগ করিয়া এমাম আবু হানিফার (রঃ) উল্লিখিত মত গ্রহণ করিয়াছেন। গায়াত প্রভৃতি কেতাবে উক্ত মতটি ছহিহ মত বলা হইয়াছে। হেদায়া কেতাবে আছে, যে জলাশয়ের একদিকের পানি নাড়াইলে অন্যদিকের পানি আন্দোলিত হয় না, উহাকে বড় জলাশয় বলা যাইবে। মেরাজ কেতাবে ইহাকে জাহেরে-মজহাব বলা হইয়াছে। এইরূপ জয়লায়ি উক্ত মতটি জাহেরে-মজহাব বলিয়াছেন। বাদায়ে ও মুহিত কেতাবে আছে,

আমাদের প্রাচীন বিদ্বানগণ একবাক্যে বলিয়াছেন যে, একদিকের পানি নাড়াইলে, যদি তৎক্ষণাৎ অন্য দিকের পানিতে তরঙ্গ উপস্থিত না হয়, তবে উহাকে বড় জলাশয় বলা যাইবে। এইরূপ তাত্ত্বিকানিয়া কেতাবে আছে।

(মছলা) গোছল করিতে পানিতে নামিলে, এক প্রকার পানির আন্দোলন উপস্থিত হয়, ওজু করা কালে তদপেক্ষা মৃদু আন্দোলন হয়, আর কেবল পানিতে হাত রাখিলে, তদপেক্ষা ক্ষীণতর আন্দোলন উপস্থিত হয়, কিন্তু উপরোক্ত মছলায় কোন প্রকার আন্দোলন গ্রাহ্য হইবে?

উত্তর। ওজু করা কালে যে রূপ আন্দোলন হয়, তাহাই ধরিয়া জলাশয়ের বড় ছোট হওয়ার ব্যবস্থা স্থির করিতে হইবে, ইহা মুহিত ও হাবি কোদছিতে আছে। উক্ত মছলা দুইটি শামির ১/১৪১ পৃষ্ঠায় ও বাহরোর-রায়েকের ১/৭৫/৭৬ পৃষ্ঠায় আছে।

(মছলা) শরহে বেকায়াতে লিখিত আছে যে, যে জলাশয়ের দৈর্ঘ্য ও প্রস্থ দশ দশ হাত করিয়া থাকে, উহাকে বড় জলাশয় বলিতে হইবে, কিন্তু ইহা জাহেরে বেওয়াএত নহে, বাহরোর-রায়েকে, ফৎহোল কাদির ও তবইনোল হাকায়েকে উক্ত মতটি জইফ সপ্রমাণ করা হইয়াছে, কিন্তু নহরোল ফায়েক প্রণেতা শরহে বেকায়ার মত সমর্থন করিয়া বলিয়াছেন, এই মতটি (সকলের পক্ষে) বিশেষতঃ বিবেচনা শক্তি রহিত সাধারণ লোকের পক্ষে সমধিক হিতজনক, এই হেতু প্রবীণ পরবর্তী জামানার বিদ্বানগণ এই মতের উপর ফৎওয়া দিয়াছেন। তাহতাবি, বাহরোর-রায়েক এই মতটি যুক্তিযুক্ত বলিয়াছেন, কিন্তু আল্লামা এবনে আবেদিন শামি বলিয়াছেন, শায়খোল ইসলাম আল্লামা ছাদ্দিন দায়রি নিজ কেতাবে বেকায়া প্রভৃতি মতন লেখক বিদ্বানগণের মনোনীত মতটি সপ্রমাণ করিয়াছেন এবং বাহরোর-রায়েকে প্রভৃতির মত সম্পূর্ণরূপে খণ্ডন করিয়াছেন। আরও শামি বলেন, হেদায়া কাজিখান প্রভৃতি পরবর্তী সাহেবে-তরজিহ্ বিদ্বানগণ দশ দশ হাত দৈর্ঘ্য প্রস্থ বিশিষ্ট জলাশয়কে বড় জলাশয় বলিয়া ফৎওয়া দিয়াছেন, তাঁহারা মজহাব সম্বন্ধে আমাদের অপেক্ষা সমধিক অভিজ্ঞ ছিলেন, আমাদের পক্ষে তাঁহাদের তাবেদারি করা ওয়াজেব। দোরৌল-মোখতার প্রণেতা 'ফৎওয়া' প্রদাতা ব্যক্তির নিয়ম বর্ণনা স্থলে উল্লেখ করিয়াছেন যে, (সাহেবে তরজিহ্) বিদ্বানগণ যে

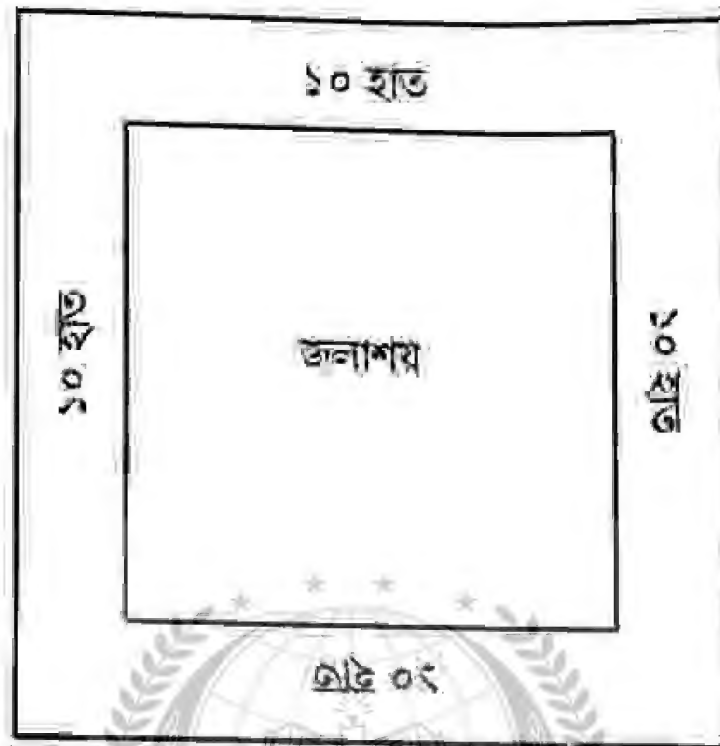
রেওয়াএতটি প্রবল সাব্যস্ত ও ছহিহ্ সপ্রমাণ করিয়াছেন, তাদের তাবেদারী করা আমাদের পক্ষে ওজাজেব। ইহা উপরোক্ত মতের সমর্থন করে।—
শাঃ, ১/১৪১।

দশ দশ হাত দৈর্ঘ্য প্রস্থ বিশিষ্ট জলাশয়কে বড় জলাশয় (তালাব) বলার মতটি (এমাম) মোহাম্মদের একটি রেওয়াএত, বালাখের ফকিহগণ, আবু ছোলায়মান জোরজানি এবং মোয়াল্লা এই মত গ্রহণ করিয়াছেন। আবুল্লাএছ বলিয়াছেন, ইহা আমাদের অধিকাংশ স্বমতাবলম্বীগণের মত এবং ইহার উপর ফৎওয়া দেওয়া যাইবে, কেননা তাহারা পরীক্ষা করিয়া দেখিয়াছেন যে, এই পরিমাণ পানির এক দিকে কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, অন্য দিকে পৌঁছিতে পারে না, এই জন্য ফকিহগণ লোকের সুবিধা হেতু বড় জলাশয়ের এই পরিমাণ, স্থির করিয়াছেন।—মাজমায়েল আনহোর, ১/২৯।

(মছলা) বড় জলাশয়ের দৈর্ঘ্য প্রস্থ দশ দশ হাত হইলে উহার আয়তনের পরিমাণ ১০০ হাত হইবে, কিন্তু উহার গভীরতা কি পরিমাণ হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। হেদায়াতে আছে, একরূপ গভীর হইলে যথেষ্ট হইবে যে, যেন গম্বুয করিয়া পানি উঠাইবার সময় মাটি প্রকাশ হইয়া না পড়ে, ইহাই ছহিহ্ মত। দোরৌল-মোস্তাকাতে ইহাকে মনোনীত মত বলা হইয়াছে। আর যদি গম্বুয করিয়া পানি তুলিয়া লইতে মাটি প্রকাশ হইয়া পড়ে, তৎপরে পানি আসিয়া পূর্ণ হইয়া পড়ে, তবে উক্ত জলাশয়ে ওজু করিবে না, মে'রাত কেতাবে ইহাকে ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে।—বাঃ ১/৭৭, দোরৌল-মোস্তাকা ১/২৯, শাঃ, ১/১৪২।

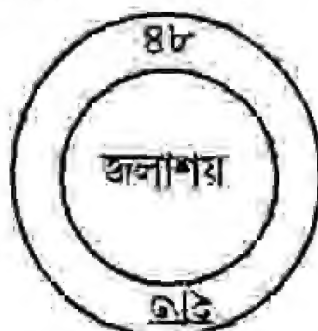
(মছলা) দশ হাত দৈর্ঘ্য প্রস্থের কথা বলা হইয়াছে, উক্ত হাতের পরিমাণ কি হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, তজনিহ্ কেতাবে আছে যে, কাপড় মাপা হাত এস্থলে ধরিতে হইবে, ইহাই মনোনীত মত, হেদায়াতে ইহাকে ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে, দোরার, জহিরিয়া, খোলাছা ও খাজানা কেতাবে ইহাকে মনোনীত মত বলা হইয়াছে, এই হাত কয় অঙ্গুলীর হাত, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, ওলওয়ালজি কেতাবে আছে যে, ২৮ অঙ্গুলীতে হাত ধরিতে হইবে, কিন্তু অধিকাংশ কেতাবে ২৪ অঙ্গুলীর হাতের কথা আছে, ফৎহোল-কদির ও তবইনোল হাকায়েকে ইহা সমর্থন করা হইয়াছে।—কঃ ১/৩৩, শাঃ ১/১৪৪, তাঃ ১/১৬, বাঃ, ১/৭৬।

(মছলা) যে জলাশয় চতুষ্কোণ বিশিষ্ট হয়, উহার আরতন ১০০ হাত, বেড় ৪০ হাত ও দৈর্ঘ্য ও প্রস্থ দশ হাত হইলে, উহা শ্রোতশালী পানির তুল্য হইবে।

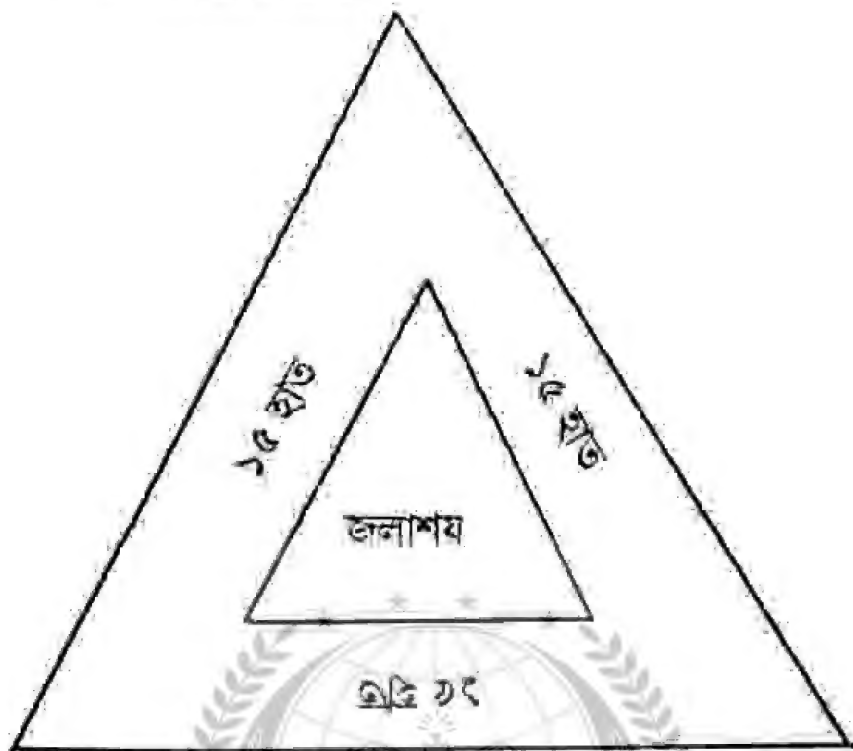


অন্য কোন কোন বিদ্বান্ দৈর্ঘ্য প্রস্থে আট আট হাত বিশিষ্ট কিম্বা বার বার হাত বিশিষ্ট, অথবা পনের পনের হাত বিশিষ্ট হওয়ার কথা বলিলেও দশ দশ হাত বিশিষ্ট হওয়া বালাখের বিদ্বানগণের এবং পরবর্ত্তী জামানার বিদ্বানগণের মনোনীত মত। ফকিহ আবুল্লাহ্ এই মতের উপর ফৎওয়া দিয়াছেন।— তবঃ ১/২২, শাঃ ১/১৪২।

যে জলাশয় গোলাকার হয়, উহার বেড় কি পরিমাণ হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, জহিরিয়া কেতাবে আছে যে, ৩৬ হাত বেড় হইবে, ইহা ছহিহ মত। শারাহালি এই মতটি যুক্তি সঙ্গত সপ্রমাণ করিয়াছেন। অন্যান্য কেতাবে ৪৬ হাত বেড় হওয়া ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে। মুহিত কেতাবে ৪৮ হাত বেড় হওয়া সমধিক এহতিয়াত বলা হইয়াছে।



লেখক বলেন, শেষ মতটি গ্রহণ করাই সমধিক গ্রহণীয়। আর ত্রিকোন বিশিষ্ট জলাশয় হইলে, প্রত্যেক দিক ১৫ হাত এবং এক হাতের পঞ্চমাংশ পরিমাণ হওয়া চাই।



(মছলা) যে দৈর্ঘ্য জলাশয়ের বেশী প্রস্থ না থাকে, কিন্তু যদি উহা কালি করা হয়, তবে দশ হাত দৈর্ঘ্য ও প্রস্থ বিশিষ্ট জলাশয়ের পরিমাণ হয়, এইরূপ জলাশয়ে নাপাক বস্তু পড়িলে, উহাতে ওজু করা জায়েজ হইবে কিনা ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। ফংহোল-কদিরে আছে, উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না। শেখ কাছেম ইহাকে ছহিহ বলিয়াছেন, কাজিখানে ইহা অধিকাংশ বিদ্বানের মত বলিয়াছেন।

দোরার কেতাৰে ওয়ুনোল মাজাহেব ও জহিরিয়া কেতার ইহাতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, মনোনীত মতে উহাকে ওজু জায়েজ হইবে। মুহিত, এখতেয়ার প্রভৃতি কেতাৰে এই মতটি ছহিহ বলা হইয়াছে। তজনিছ কেতাৰে আছে যে, মুছলমানগণের সুবিধা হেতু উহাতে ওজু জায়েজ বলা হইবে।

(মছলা) যে সক্ষীর্ণ দৈর্ঘ্য প্রস্থ বিহীন জলাশয়ের গভীরতা এত অধিক হয় যে, উহার পানি বড় জলাশয়ের (দশ হাত দৈর্ঘ্য প্রস্থ বিশিষ্ট জলাশয়ের) পরিমাণ হয়, তবে ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, মোজতাবা, তামারতানি, ইজাহ ও মোবতাগা কেতাৰে আছে যে, সমধিক ছহিহ মতে উহা বড়

জলাশয় বলিয়া ধর্তব্য হইবে, কিন্তু ফৎহোল-কদিরে আছে যে, উহা বড় জলাশয় বলিয়া ধর্তব্য না হওয়াই দলীল সঙ্গত মত।

দোরৌল-মোখতারে ইহাকে বড় জলাশয় না বলাই বিশ্বাসযোগ্য মত বলা হইয়াছে। রদৌল মোহতারে উহার বড় জলাশয় হওয়া অধিকাংশ বিদ্বানের বিরুদ্ধ মত বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে, নুহ আফেন্দি প্রথমোক্ত মহলা ও এই দ্বিতীয় মহলার মধ্যে পার্থক্য সপ্রমাণ করিয়া বলিয়াছেন যে, প্রথম মহলায় উক্ত জলাশয়টি বড় জলাশয় বলিয়া ধরা যাইতে পারে, কিন্তু দ্বিতীয় মহলায় কিছুতেই উহা বড় জলাশয় হইতে পারে না। এবনে আহবান বলিয়াছেন, উহা বড় জলাশয় হওয়া অধিকাংশ বিদ্বানের মত বিরুদ্ধ। এবনে নজিম দ্বিতীয় মহলায় উহা বড় জলাশয় হওয়ার মত জইফ হওয়ার ইশারা করিয়াছেন।—

বাঃ ১/১১১, কঃ ১/৩৪, শাঃ ১/১৪২/১৪৪/১৪৫/১৫৫।

লেখক বলেন যে, প্রস্থ বিহীন দৈর্ঘ্য জলাশয়ের পরিমাণ বড় জলাশয়ের পরিমাণ হয়, যদি উহাতে কোন নাপাক বস্তু পতিত হয়, আর তথায় অন্য বড় জলাশয় পাওয়া যায়, তবে প্রথমোক্ত জলাশয়ে ওজু গোহল না করাই এহুতিয়াত, আর যদি তথায় অন্য জলাশয় না থাকে, তবে প্রয়োজন বশতঃ উহাতে ওজু করিয়া লইবে। আর দৈর্ঘ্য প্রস্থ বিহীন গভীর জলাশয়ে ওজু নাজায়েজ হওয়াই ছহিহ মত।

(মহলা) যদি কোন জলাশয়ের উপরি অংশ দৈর্ঘ্য প্রস্থে দশ দশ হাত হয়, কিন্তু তলদেশের পরিমাণ তদপেক্ষা কম হয়, যদি উহাতে কোন নাপাক বস্তু পতিত হয়, তবে উহা পাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে এবং উহাতে ওজু করা জায়েজ হইবে। আর যে সময় উক্ত জলাশয়ের পানি তলদেশে পৌঁছিয়া উক্ত পরিমাণ অপেক্ষা কম হইয়া যায়, তখন উহাতে কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, নাপাক হইয়া যাইবে।

(মহলা) যদি কোন জলাশয়ে নাপাক বস্তু পতিত হয়, তৎপরে উক্ত জলাশয়ের পানি কমিয়া উক্ত পরিমাণ অপেক্ষা ছোট হইয়া যায়, তবে উহা পাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে। আর যদি উক্ত পরিমাণ অপেক্ষা ছোট জলাশয়ে নাপাক বস্তু পড়িয়া নাপাক হইয়া যায়, তৎপরে উহাতে পানি পূর্ণ হইয়া উক্ত পরিমাণ বিশিষ্ট হইয়া যায়, তবে সমধিক ছহিহ মতে উহা নাপাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে— কবিঃ ৯৮, শাঃ ১/১৪২, বাঃ ১/৭৭।

(মছলা) যদি একটি জলাশয় এইরূপ হয় যে, উহাতে উপরি অংশ বড় জলাশয়ের অপেক্ষা ছোট কিন্তু উহার নিম্নাংশ উক্ত পরিমাণ বিশিষ্ট হয়, এবং উহাতে কোন নাপাক বস্তু পড়ে, তবে উহাতে ওজু করা জায়েজ হইবে না। তৎপরে উক্ত পানি কমিয়া উক্ত পরিমাণ বিশিষ্ট হইলে, উহাতে ওজু করা জায়েজ হইবে। সেরাজ হিন্দি বলিয়াছেন, ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত।—বাঃ ঐ পৃষ্ঠা শাঃ ১/১৪৩।

(মছলা) একটি বড় জলাশয়ের গ্রীষ্মকালে পানি থাকে না এবং উহাতে চতুষ্পদ ও মনুষ্যেরা মলত্যাগ করিয়া থাকে, আর শীতকালে উহাতে পানি পূর্ণ থাকে, এক্ষেত্রে উহা পাক হইবে কিনা?

উত্তর। যদি উক্ত পানি নাপাক স্থান দিয়া দাখিল হইয়া জলাশয় পূর্ণ করিয়া ফেলে, তবে উহা নাপাক থাকিবে, আর যদি পাক স্থান দিয়া দাখিল হইয়া উক্ত পানি দৈর্ঘ্য প্রস্থে দশ দশ হাত হওয়ার পরে উক্ত নাপাকির নিকট পৌঁছিয়া যায়, তবে উহা পাক বলিয়া ধরিতে হইবে। কাজিখান, কবিরি ও খোলাছাতে ইহাকে মনোনীত মত বলা হইয়াছে। কঃ ৯৮/৯৯, ফৎহোল-কাদিরে ১/৩৩ শাঃ ১/১৪৩।

(মছলা) যদি কোন ছোট জলাশয়, কূপ কিম্বা হাওজ নাপাক হইয়া যায়, তৎপরে একদিক হইতে পাক পানি দাখিল হইয়া অন্য দিক দিয়া বাহির হইয়া যায়, তবে উহা পাক হইয়া যাইবে। যদিও সামান্য পরিমাণ পানি বাহির হইয়া যায়, তথাচ উহা পাক হইয়া যাইবে, মুহিত জহিরিয়া ও খোলাছা কেতাবে এই মতটি ছহিহ্ ও মনোনীত বলা হইয়াছে। এইরূপ বাদায়ে কেতাবে এই মতটি ছহিহ্ বলা হইয়াছে। যদি নাপাক জলাশয় কিম্বা হাওজের এক দিক খনন করিয়া পানি বাহির করিয়া দেওয়া হয়, কিন্তু অন্য কোন পাক পানি উহাতে দাখিল না হয়, তবে উহা পাক হইবে না।—বাঃ, ১/৭৮, শাঃ, ১/১৪৩।

(মছলা) যদি ছোট হাওজের এক দিক হইতে পানি দাখিল হয় এবং অন্য দিক দিয়া বাহির হইয়া যায়, তবে উহা দৈর্ঘ্য প্রস্থে চারি চারি হাত হউক কিম্বা তদপেক্ষা বড় কিম্বা ছোট হউক, উহা জারি পানি বলিয়া গণ্য হইবে এবং উহাতে কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, নাপাক হইবে না, মে'রাজ ও বাহরোর-রায়েকে ইহাকে ফৎওয়া-গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে।

যদি কোন হাওজ এইরূপ হয় যে, উহাতে পানি দাখিল হয়, কিন্তু উহা হইতে পানি বাহির হয় না, এক্ষেত্রে কোন ব্যক্তি উহাতে গোছল করিলে, উহার উপর দিক হইতে পানি প্রাবিত হইয়া বাহির হইয়া পড়ে, তবে উহা জারি পানির ন্যায় কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, নাপাক হইবে না। অবশ্য যদি নাপাক বস্তু পড়িলে, উহার পানির রঙ, গন্ধ কিম্বা স্বাদের পরিবর্তন হয়, তবে উহা নাপাক হইয়া যাইবে।

যদি ছোট হাওজ নাপাক হওয়ার পরে উহাতে পাক পানি দাখিল হইয়া পূর্ণ হইয়া যায়, কিন্তু উহা হইতে পানি বাহির হইল না, তবে উক্ত হাওজ নাপাক থাকিয়া যাইবে। ফঃ, ১/৩৩, বাহঃ, ১/৭৮, শামি, ১/১৩৯।

(মছলা) অল্প পরিমাণ পানিতে কোন নাপাক বস্তু পড়িলে, যদিও উহার তিন গুণের কোন একটির পরিবর্তন না হয়, তবু উহা নাপাক হইয়া যাইবে। শাঃ ১/১৩৬, মাজঃ, ১/২৮।

(মছলা) অল্প পানিতে রক্তবিহীন কীট, যথা— বোলতা, বৃশ্চিক, মশা, মক্ষিকা মরিলে উহা নাপাক হইবে না। এইরূপ মৎস্য, কঁকড়া ও ব্যাঙের ন্যায় যে প্রাণী পানিতে জন্মগ্রহণ করে, উহা উক্ত অল্প পানিতে মরিলে, নাপাক হইবে না।

ছোট আঁটুল কিম্বা জৌক উহাতে মরিলে নাপাক হইবে না। অবশ্য যে বড় আঁটুল ও জৌকে প্রবাহিত রক্ত আছে, উহা পানিতে মরিলে, সমধিক ছহিহ মতে পানি নাপাক হইয়া যাইবে।

রেশমের কীট, উহার ডিম, বিষ্ঠা এবং উহার দ্বারা উত্তপ্ত পানি পাক, উহাতে পানি নাপাক হইবে না।

যে জঙ্গলবাসী ব্যাঙের মধ্যে কিম্বা জমিবাসী সর্পের মধ্যে প্রবাহিত রক্ত আছে, উহা পানিতে মরিলে পানি নাপাক হইয়া যাইবে।

এইরূপ যদি রক্তবিহীন কীট কিম্বা পানিতে উৎপন্ন প্রাণী জমিতে মরিয়া যায়, তৎপরে উহাকে পানিতে ফেলিয়া দেওয়া হয়, তবে উহাতে পানি নাপাক হইবে না।

যদি ব্যাঙ পানিতে মরিয়া পচিয়া ছিন্নভিন্ন হইয়া যায়, তবে উক্ত পানিতে ওজু জায়েজ হইলেও উক্ত পানি পান কবা মকরুহ তহরিমি।

যে প্রাণী জমিতে জন্মগ্রহণ করে, কিন্তু পানিতে বাস করে, যেরূপ— হাঁস, চিনা হাঁস উহা পানিতে মরিলে পানি নাপাক হইয়া যাইবে।

যেকোন পানির পাক ও নাপাক হওয়ার মছলা উল্লিখিত হইল, মধু, দুগ্ধ ইত্যাদির ন্যায় যাবতীয় তরল বস্তুর পাক নাপাক হওয়ার মছলা অবিকল একরূপ বুঝিতে হইবে।

উল্লিখিত হারাম কীট বা প্রাণী পানিতে কিম্বা কোন তরল বস্তুতে মরিলে, যদিও উক্ত পানি বা তরল বস্তু নাপাক হয় না, তথাচ উক্ত পানি পান করা হারাম — বাঃ, ১/৮৮—৯০, শাঃ, ১/১৩৫/১৩৬।

(মছলা) দীর্ঘকাল কোন পানি আবদ্ধ থাকিলে যদি উহার রং, গন্ধ কিম্বা স্বাদ নষ্ট হইয়া যায়, তবে উহা নাপাক হইবে না।

যদি বৃক্ষের পত্র পড়ার জন্য পানির তিনটি গুণ নষ্ট হইয়া যায়, কিন্তু উহার তরলতা বাকি থাকে, তবে উক্ত পানিতে ওজু জায়েজ হইবে, ইহাই সমধিক হুহিহ মত। আর যদি উহার তরলতা নষ্ট হইয়া গাঢ় হইয়া যায়, তবে উহাতে ওজু জায়েজ হইবে না।—শাঃ, ১/১৩৬, দোরার, ১/২৫।

(মছলা) কোন ছোট জলাশয়ের পানি দুর্গন্ধ হইয়াছে, এক্ষেত্রে যদি ওজুকীরীর মনে প্রবল ধারণা জন্মে যে, কোন নাপাক বস্তু পড়িয়া দুর্গন্ধ হইয়াছে, তবে উহাতে ওজু করা জায়েজ হইবে না।

যদি বনের পশুর পদচিহ্ন ছোট জলাশয়ের নিকট দেখিতে পায়, তবে উহাতে ওজু করিবে না। যদি কোন হিংস্র জন্তুকে হাওজের নিকটে দিয়া গমন করিতে দেখিতে পায় এবং তাহার প্রবল ধারণা হয় যে, উক্ত জন্তু পানি পান করিয়াছে, তবে উহা নাপাক ধরিতে হইবে, আর যদি প্রবল ধারণা হয় যে, উক্ত প্রাণী উহার পানি পান করে নাই, তবে উহা পাক ধরিতে হইবে।—শাঃ, ১/১৩৬/১৩৭।

দাবাগাতের মছলা।

(মছলা) কোন চামড়াকে মছলা ইত্যাদি দ্বারা পরিপক্ক করাকে দাবাগাত বলা হয়। দাবাগাত করিলে চামড়ার দুর্গন্ধ নষ্ট হইয়া যায় এবং উহা খাবাপ হয় না।

ফিটকারী, খারি লবণ ও বাবুলের পাতা ইত্যাদির দ্বারা কাচা চামড়া পরিষ্কার করিলে, উহা প্রকৃত দাবাগাত হইয়া যায়।

আর মুস্তিকায় মিলাইয়া অথবা রৌদ্রে শুকাইয়া কিম্বা বাতাসে শুকাইয়া দাবাগাত করিলে, উহাকে অপ্রকৃত দাবাগাত বলা হয়। যদি রৌদ্রে-বাতাসে শুকাইলে, উহার দুর্গন্ধ দূরীভূত না হয়, তবে উহা পাক হইয়া যাইবে না।

প্রকৃত দাবাগাত করার পরে যদি উহাতে পানি লাগিয়া যায়, তবে সমস্ত রেওয়াএত অনুযায়ী উক্ত চামড়া নাপাক হইবে না। যদি কোন চামড়াকে প্রথমাবস্থায় পানিতে ধৌত করিয়া অপ্রকৃত দাবাগাত করে, তৎপরে উহাতে পানি লাগিয়া যায়, তবে সকলের মতে উহা নাপাক হইবে না। ইহা মোখতারাতোমাওয়াজেন কেতাবে আছে। আর যদি প্রথমতঃ পানি দ্বারা ধৌত না করিয়া অপ্রকৃত দাবাগাত করে, তৎপরে উহাতে পানি লাগিয়া যায়, তবে উহা নাপাক হইবে কিনা ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, সমধিক ছহিহ্ মতে উহা নাপাক হইবে না। ইহা কাহাস্তানি 'মোজমারাত' হইতে উল্লেখ করিয়াছেন। শাঃ, ১/২৪৯, বাঃ, ১/৯৯/১০০, কবঃ, ১২৬।

(মহলা) শূকরের চামড়া দাবাগাত করিলে, পাক হইতে পারে না, কেননা ইহার জাত নাপাক।

মনুষ্যের চামড়া দাবাগাত করার অনুপযুক্ত, যদি দাবাগাতের উপযুক্ত হইত, তবে উহা দাবাগাত করিলে পাক হইত, কিন্তু উহার সম্মানহেতু উহার দাবাগাত ও ব্যবহার করা জায়েজ হইতে পারে না, ইহার উপর মুহলমানগণের এজমা হইয়াছে।

কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, মনুষ্যের সম্মান হেতু মৃত মনুষ্যের চামড়া দাবাগাত করিলেও পাক হইবে না।

সর্প ও ইন্দুরের চামড়া দাবাগাতের উপযুক্ত নহে, কাজেই উহা পাক হইতে পারে না।

কুকুরের চামড়া দাবাগাত করিলে, পাক হইবে কিনা ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, মবছুতে আছে, আমাদের মজ্জহাবের ছহিহ্ মতে উহা নাপাক থাকিবে।

ইজাহ কেতাবে আছে, জাহের মজ্জহাব অনুযায়ী উহা পাক হইবে না। কাজিখানে আছে যে, উহার জাত নাপাক। এবনো শেহনা উহার জাত নাপাক হওয়া যুক্তিযুক্ত সপ্রমাণ করিয়াছেন।

(মহলা) হালাল পশুকে জবাহ করিলে, উহার চামড়া বিনা দাবাগাতে পাক হইয়া যাইবে।

মৃত হালান পশুর চামড়া দাবাগাত করিলে, পাক হইয়া যাইবে।
মৃত হালান পশুর চামড়া দাবাগাত করিলে, উহার উপর নামাজ জায়েজ
হইবে।

মৃত হালান পশুর চামড়া দাবাগাত করার পূর্বেবিক্রয় করা জায়েজ
নহে।—শাঃ, ১/১৪৯/১৫০ বাঃ, ১/৯৯/১০১, তবঃ ১/২৬।

কূপের বিবরণ।

যে কূপ উল্লিখিত বড় জলাশয়ের পরিমাণ না হয়, উহাতে কোন
নাপাক বস্তু পড়িলে উহা নাপাক হইয়া যাইবে।

(মছলা) যদি কূপে এক বিন্দু প্রসাব কিম্বা রক্ত অথবা মুষিকের
লেজ অথবা কোন প্রকার 'খফিফা' বা 'গলিজা' নাপাক বস্তু পতিত হয়
কিম্বা কোন স্থলচর বস্তুধারী প্রাণী উক্ত কূপে পড়িয়া মরিয়া যায় কিম্বা
উপরোক্ত প্রকার প্রাণী স্থলে মরার পরে উহাকে কূয়ায় নিক্ষেপ করা হয়
অথবা কূয়ায় মরিয়া ফুলিয়া উঠে কিম্বা ছিন্নভিন্ন হইয়া গিয়া থাকে বা
উহার কেশ ঝরিয়া পড়ে, তবে নাপাক বস্তু উঠাইয়া ফেলিয়া উক্ত কূয়ার
সমস্ত পানি উঠাইয়া ফেলিতে হইবে। পানি তুলিতে তুলিতে যখন এরূপ
হয় যে, বালতির অর্ধেক পরিমাণ পূর্ণ না হয়, তখন কূয়া, বালতি রশি ও
তাহার হাত পাক হইয়া যাইবে।

(মছলা) যদি কোন নাপাক ক্ষুদ্র কাষ্ঠ বা কাপড় কূয়াতে পড়িয়া
অদৃশ্য হইয়া যায় এবং উহার কোন সন্ধান না পাওয়া যায়, তবে উহা না
উঠাইয়াও সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিলে, কূয়া পাক হইয়া যাইবে।

মছলা যদি এক দিবস কূয়ার কতকাংশ পানি তুলিয়া ফেলা হয়,
তৎপর দিবস পানি বেশী হইয়া যায়, তবে এই দ্বিতীয় দিবসে সমস্ত পানি
তুলিয়া ফেলা আবশ্যিক হইবে না, বরং প্রথম দিবসে যে পরিমাণ পানি
বাকি ছিল, সেই পরিমাণ পানি তুলিয়া ফেলিলে কূয়া পাক হইয়া যাইবে।
খোনাছ কেতাবে ইহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে। শাঃ, ১/১৫৫/১৫৬।

(মছলা) যদি ছাগল, কুকুর কিম্বা মানুষ কূয়ায় পড়িয়া মরিয়া যায়,
তবে কূয়ার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। এইরূপ মানুষের মৃত

সন্তান ভূমিষ্ট হইলে, যদি তাহাকে কুয়ায় নিক্ষেপ করা হয়, তবে, কুয়ার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। আর যদি জীবিত সন্তান ভূমিষ্ট হইয়া বোদন করার পরেই মৃত্যু প্রাপ্ত হয় এবং উহাকে কুয়ায় নিক্ষেপ করা হয়, তবে বাহরোর-রায়েক ও কাহাজানিব রতে সমস্ত অবস্থায় কুয়ার পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে, আর কাজিখানের মতে যদি উহাকে গোছল দেওয়া না হইয়া থাকে, তবে সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে, আর গোছল দেওয়ার পরে কুয়ায় নিক্ষেপ করিলে, কুয়ার পানি নাপাক হইবে না।

ছাগলের কিম্বা মেঘের শাবক কুয়ায় মরিলে, এক বেওয়াএত অনুযায়ী সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে, আর দ্বিতীয় বেওয়াএত অনুযায়ী চল্লিশ বাল্তি পানি তুলিয়া ফেলিলে, কুয়ায় পাক হইয়া যাইবে। বড় হাঁস কুয়ায় মরিলে কুয়ার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে, আর ছোট হাঁস উহাতে মরিলে, চল্লিশ বাল্তি পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। শাঃ, ১/১৬৮।

(মছলা) যদি কোন (স্থলচর রক্তবিশিষ্ট) প্রাণী কুয়ার মরিয়া ফুলিয়া গিয়া থাকে কিম্বা ছিন্নভিন্ন হইয়া থাকে, তবে উক্ত প্রাণী ছোট হউক আর বড় হউক, কুয়ার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে।—মনইয়া, ৫১, শাঃ ১/১৫৫।

(মছলা) যদি কোন মুছলমানের লাশকে গোছল দেওয়ার পরে কুয়ায় নিক্ষেপ করা হয়, তবে কুয়া নাপাক হইবে না। আর যদি কোন কাকেরের লাশকে গোছল দিয়াই হউক কিম্বা বিনা গোছলে হউক, কুয়ায় নিক্ষেপ করা হইয়া থাকে, তবে উক্ত কুয়া নাপাক হইয়া যাইবে। যদি কোন শহিদের লাশকে কুয়ায় নিক্ষেপ করা হয়, আর তাহার শরীরে যে রক্ত লাগিয়া আছে, তাহা পানি লাগিয়া জরি না হয় বা তাঁহার শরীরে অন্য প্রকার নাপাকি না থাকে, তবে কুয়ার পানি নাপাক হইবে না। শাঃ, ১/১৫৫।

(মছলা) বোন্তা, বৃশ্চিক এইরূপ রক্তবিহীন কীট কিম্বা মৎস্য ইত্যাদির ন্যায় পানিতে উৎপন্ন প্রাণী কুয়ায় মরিলে, কুয়ার সমস্ত পানি নাপাক হইবে না। শাঃ, ১/১৫৫।

কাজিখানে আছে, মুরগির ডিম বাহির হইয়াই কিম্বা মুরগির শাবক অথবা ছাগীর শাবক ভূমিষ্ট হইয়াই কুয়ায় পতিত হইলে, উহার পানি নাপাক হইবে না।—শাঃ, ১/১৫৫।

(মছলা) যদি শূকর কিম্বা কুকুর কুয়ার পড়িয়া যায়, আর জীবিতবস্থায় উহাকে কুয়া হইতে উঠাইয়া ফেলা হয়, তবে উক্ত শূকর কিম্বা কুকুর পানিতে মুখ দিয়া থাকুক আর নাই থাকুক, কুয়ার পানি নাপাক হইয়া যাইবে। যদি শূকর কিম্বা কুকুর ব্যতীত অন্য কোন জন্তু কুয়াতে পড়িয়া পানিতে মুখ দিয়া থাকে, তৎপরে উহাকে জীবিতাবস্থায় উঠাইয়া ফেলা হয়, তবে নিম্নোক্ত মছলাগুলির প্রতি লক্ষ্য রাখিতে হইবে, যদি উহার ঝুটা (উচ্ছিষ্ট) পাক হয়, তবে উক্ত পানিতে ওজু না করাই এইতিয়াত, আর যদি ওজু করে তবে জায়েজ হইবে। যদি উহার ঝুটা নাপাক হয়, তবে কুয়ার সমস্ত পানি উঠাইয়া ফেলিতে হইবে। আর যদি উহার ঝুটা মকরুহ হয়, তবে দশ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা এইতিয়াত। আর যদি উহার ঝুটা মশকুক (সন্দেহযুক্ত) হয়, তবে উহার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। মুনইয়া ৫১, শাঃ, ১/১৫৬।

(মছলা) যদি জীবিত ছাগলকে কুয়া হইতে উঠাইয়া ফেলা হয়, তবে কুড়ি বালতি পানি তুলিয়া ফেলা হইবে, কিন্তু উপরোক্ত ক্ষেত্রে পানি নাপাক হইবে না, এমন কি যদি পানি তুলিয়া ফেলা না হয় এবং উহাতে ওজু করা হয় তবে উহা জায়েজ হইবে। এইরূপ গরু, উট, পক্ষী ও বাঁধা মুরগী কুয়াতে পড়িলে, উপরোক্ত প্রকার হুকুম হইবে। যদি গর্দভ ও খচ্চর (অশ্বতর) কুয়াতে পতিত হয় এবং পানিতে মুখ না দেয়, আর জীবিতাবস্থায় উক্ত প্রাণীদ্বয়কে উঠাইয়া ফেলা হয়, তবে উক্ত পানি নাপাক হইবে না, ইহা কাজিখান ও মোখতারাতোল্লাওয়াজেল কেতাবে আছে, কিন্তু হলাইয়া কেতাবে আছে যে, এইরূপ অবস্থায় কুড়ি বালতি পানি তুলিতে হইবে, শামি লেখক বলেন, এইরূপ পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব।—শাঃ ১/১৫৬/১৫৭।

(মছলা) মুষিক জীবিত অবস্থায় কুয়া হইতে উঠাইয়া ফেলিলে, কুড়ি বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব, আর বিড়াল জীবিতাবস্থায় কুয়া হইতে উঠাইয়া ফেলিলে, ৪০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব। এইরূপ ছাড়িয়া দেওয়া মুরগির অবস্থা বুঝিতে হইবে।

তাতারখানিয়া কেতাবে আছে। আরও উক্ত কেতাবে আছে যে, বেওজু বা নাপাক ব্যক্তি কুয়াতে নামিলে ৪০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব, কিন্তু অহবানিয়ার টীকায় আছে যে, ২০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব, জখিয়া কেতাবে আছে, কাকের ব্যক্তি কুয়ায় নামিলে,

এমাম সাহেবের এক বেওয়াএতে অনুযায়ী কূপার সমস্ত পানি উঠাইয়া ফেলিতে হইবে। আর যদি গোছল করিয়া নামিয়া থাকে, তবে পানি তুলিতে হইবে না, কিন্তু এখানে আবুদীন শামি বলেন, উপরোক্ত মহলার এইতিয়াতের জন্য সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলার হুকুম হইয়াছে। —শাঃ ১/১৫৬/১৫৭।

(মহলা) যদি কোন কূপের নিম্নদেশ হইতে পানি উঠিতে থাকে, এজন্য উক্ত কূপের সম্পূর্ণ পানি উঠাইয়া ফেলা অসম্ভব কিম্বা কষ্টসাধ্য হয়, তবে কি করিতে হইবে?

উঃ। উক্ত কূপে যে পরিমাণ পানি থাকে, তাহা উঠাইয়া ফেলিতে হইবে, কিন্তু কি পরিমাণ পানি আছে, ইহা তদন্ত করার জন্য এইরূপ দুই জন ধার্মিক লোকের মত লইতে হইবে—যাহারা পানির পরিমাণ তত্ত্ব পারদর্শী হইয়েন, দোরোল-মোখতারে এই মতটি ফৎওয়া গ্রাহ্য বলা হইয়াছে, মেরাজ কেতাবে এই মতটি মানোনীত বলা হইয়াছে। হেদায়া কেতাবে এই মতটি কোর-আন ও হাদিছ হইতে আবির্ভূত মত বলা হইয়াছে।

এখানে আবু হুতুফ (রঃ) বলিয়াছেন, উক্ত কূপের ন্যায় বেড় ও গভীরতা বিশিষ্ট একটি গর্ত খনন করিয়া উহাতে কূপের পানি উত্তোলন করিয়া উহা পূর্ণ করিবে, ইহাতে কূপের সমস্ত পানি উঠান হইবে।

আরও তিনি বলিয়াছেন, একখানা বাঁশ কূপে নামাইয়া উহার যে স্থান অবধি পানি পৌঁছে সেই স্থানে একটি চিহ্ন স্থাপন করিবে, তৎপরে দশ বালতি পানি উঠাইয়া পুনরায় বাঁশটি পানিতে নামাইবে, তৎপরে বাঁশটি উঠাইয়া দেখিবে যে, বাঁশের কি পরিমাণ পানি কমিয়া গিয়াছে, যদি একদশমাংশ কমিয়া থাকে, তবে ১০০ শত বালতি পানি ধরিতে হইবে (আর যদি কুড়ি ভাগের এক ভাগ কমিয়া থাকে, তবে ২০০ বালতি পানি থাকা বুঝা যাইবে, আর ত্রিশ ভাগের এক ভাগ কমিলে, ৩০০ বালতি পানি থাকা বুঝাইবে।) কিন্তু যদি কূপের বেড় পানির স্থান হইতে নিম্নদেশ পর্যন্ত এক সমান হয়, তবে এইরূপ হিসাব ঠিক হইবে।

এমাম আবু হানিফার (রঃ) এক বেওয়াএতে আছে যে, এইরূপ কূপের পানি তুলিতে তুলিতে যখন মানুষ অন্ধম হইয়া পড়ে, তখন উহার পানি পাক হওয়ার ফৎওয়া দেওয়া যাইবে।

বাহরোর-রায়েক প্রণেতা কোন বিদ্বান হইতে উল্লেখ করিয়াছেন

যে, যদি উক্ত কূপের তলদেশের পানি উঠিবার ছিদ্রগুলি সহজে বন্ধ হওয়ার সম্ভব হয়, তবে বন্ধ করিয়া দিয়া সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিবে, আর যদি উহা কষ্টসাধ্য হয় এবং উক্ত কূপের বেড় পানির স্থান হইতে তলদেশ পর্যন্ত সমান হয়, তবে বাঁশ নামাইয়া উল্লিখিত ইমাম আবু ইউছফের রেওয়াএত অনুযায়ী কার্য্য করিবে। আর যদি কূপের বেড় জানিবার উপায় না থাকে বা সমস্ত অংশে সমান না হয় তবে পানির পরিমাণ বুঝিতে পারদর্শী, এইরূপ দুইটি লোকের মত লইয়া পানি উঠাইবে। আর যদি এইরূপ দুটি লোক পাওয়া না যায়, তবে তাহারা যতক্ষণ অক্ষম না হয়, ততক্ষণ পানি তুলিবে, অক্ষম হইয়া গেলে, পানি পাক হইয়া যাইবে।

পাঠক, এমাম মোহাম্মাদের একটি রেওয়াএতে আছে যে, দুই শত বালতি পানি তুলিয়া ফেলিলে, কুণ্ডা পাক হইয়া যাইবে। কাজে মোলতাকা, খোলাসা, তাতারখানিয়া, নেসাব, মে'রাজ এতাবিয়া, এনায়া ও এখতিয়ার কেতাৰে এই মতটি মনেনীত ছহিহ্ অথবা ফৎওয়াগ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। নহরোল-ফায়েকে আছে, ২০০ বালতি পানি উঠাইয়া ফেলা ওয়াজেব, ৩০০ বালতি উঠাইয়া ফেলা মোস্তাহাব।

ছলাইয়া ও বাহরোর-রায়েকে এই মতটি জইফ সপ্রমাণ করা হইয়াছে। এবনে আবেদিন শামি বলিয়াছেন, প্রত্যেক কুণ্ডার পানি সমান থাকে না, কাজেই এইরূপ ক্ষেত্রে ২০০ বালতি পানি নির্ধারণ করা যুক্তিযুক্ত মত হইতে পারে না। এমাম মোহাম্মদ (রঃ) বগ্দাদের বড় কূপের সম্বন্ধে এইরূপ মত প্রকাশ করিয়াছিলেন, পক্ষান্তরে এমাম আজম (রঃ) কুফার ছোট কূপের সম্বন্ধে ১০০ বালতি পানি তুলিবার কথা বলিয়াছিলেন, কাজেই প্রত্যেক কূপের জন্য এক প্রকার হুকুম হইতে পারে না।—শাঃ, ১/১৫৭/১৫৮, তবঃ, ১/৩০, বাঃ ১/১২২/১২৩।

(মছলা) যদি কূপে চড়ুই, বাবুই বা মুষিকের তুল্য কোন প্রাণী পড়িয়া মরিয়া যায়, কিন্তু উক্ত প্রকার প্রাণী ফুলিয়া ফাটিয়া ও পচিয়া যাইবার পূর্বে উঠাইয়া ফেলা হয়, তবে উহার ২০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা ওয়াজেব, আর ৩০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব।

যদি কবুতর, মুরগি বা বিড়ালের ন্যায় কোন প্রাণী কূপে মরিয়া থাকে এবং ছিন্নভিন্ন হওয়ার ও পচিয়া ফুলিয়া যাওয়ার পূর্বে উঠাইয়া ফেলা হয়, তবে ৪০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা ওয়াজেব হইবে, আর ৫০ কিছা

৬০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব। মারাঃ, ২৩। মনইয়া, ৫১।

(মছলা) যে প্রাণী যুঝিক অপেক্ষা বড় এবং কবুতর অপেক্ষা ক্ষুদ্র এইরূপ কোন জীব কুণ্ডাতে মরিয়া থাকিলে ২০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা ওয়াজেব, আর ৩০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলা মোস্তাহাব।

আর যে প্রাণী ছাগলের চেয়ে ক্ষুদ্র এবং মোরগের চেয়ে বড়, উহা কুণ্ডাতে পড়িয়া মরিয়া গেলে, ৪০ বালতি পানি উঠাইয়া ফেলা ওয়াজেব, আর ৫০ কিম্বা ৬০ বালতি পানি উঠাইয়া ফেলা মোস্তাহাব।—শাঃ, ১/১৬০।

(মছলা) যদি বিড়াল ইন্দুর সহ কুণ্ডায় পড়িয়া মরিয়া যায় তবে ৪০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। যদি উভয়টিকে জীবিত অবস্থায় তুলিয়া ফেলিয়া দেওয়া হয়, তবে কুণ্ডার পানি তুলিতে হইবে না। আর যদি কেবল ইন্দুরটি মরিয়া যায়, তবে ২০ ডোল পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে; আর যদি ইন্দুরটি জখম (রক্তাক্ত) অবস্থায় কুণ্ডায় পড়িয়া যায় অথবা কুণ্ডায় প্রহার করিয়া দেয়, তবে কুণ্ডার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। আর যদি বিড়াল মরিয়া যায়, তবে ২০ ডোল পানি তুলিতে হইবে। ইহা সেরাজ ও নহরোল-ফায়েক কেতাবে আছে।—তাঃ, ১/১১৮।

(মছলা) দুইটি বিড়ালের তুল্য কোন প্রাণী কুণ্ডায় মরিলে, সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। দুইটি ইন্দুরের তুল্য কোন প্রাণী কুণ্ডাতে মরিলে, ২০ বালতি পানি তুলিয়া ফেলিবে। তিন হইতে পাঁচটি ইন্দুর কুণ্ডায় মরিলে ৪০ ডোল পানি তুলিয়া ফেলিবে, আর ছয়টি ইন্দুর কুণ্ডায় মরিলে, কুণ্ডার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিবে। ইহাই জাহেরে রেওয়াএত।—শাঃ, ১/১৬০। তাঃ ১/১১৮।

(মছলা) যদি কোন বড় পানি পাত্রে (মটকায়) কোন প্রাণী মরিয়া যায়, তবে কি উপরোক্ত নিয়মে পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে?

উত্তর। না, বরং উহার সমস্ত পানি ঢালিয়া বা তুলিয়া ফেলিবে, ইহা বাহরোর-রায়েক ও নহরোল-ফায়েক কেতাবে আছে, এইরূপ কাম্বি ও বাদায়ে কেতাবে আছে।—বাঃ, ১/১২১, শাঃ, ১/১৫৯।

(মছলা) যদি কোন বড় পানি পাত্রে কোন নাপাক বস্তু পড়িয়া উহা নাপাক হইয়া যায়, তবে উহা পাক করিবার উপায় কি?

উত্তর। উক্ত পাত্রের সমস্ত পানি ঢালিয়া দিয়া তৎপর তিনবার পানি দ্বারা ধুইয়া ফেলিলে উহা পাক হইয়া যাইবে, আর যদি উক্ত পাত্রটির

কতকাংশ মৃত্তিকায় পুতিয়া রাখা হইয়া থাকে, তবে তিনবার বৌত করিয়া উক্ত বৌত পানি প্রত্যেকবারে বাহির করিয়া ফেলিলে, পাত্রটি পাক হইয়া যাইবে, উহাকে মৃত্তিকা হইতে তুলিয়া ফেলিবার আবশ্যক হইবে না। শাঃ, ১/১৫৯।

(মহলা) যদি কোন হাওজে কোন প্রাণী মরিয়া যায়, তবে কি করিতে হইবে?

উত্তর। হাওজের সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে। শাঃ ১/১৫৯, মেনহাতোল খালেক, ১/১২১।

(মহলা) যে গর্তের পানিতে লোকের হাত পৌঁছিতে পারে না, উহার নিম্নদেশ হইতে পানি উঠিতে থাকে না, বরং বর্ষা বা নদীর পানিতে পূর্ণ হইয়া যায়, উহার কি হুকুম হইবে?

উত্তর। বাহরোর রায়েক, নহরোল-ফায়েক ও নাৎফ কেতাবে আছে যে, উহার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইবে, কিন্তু কিন্নিয়াতে আছে যে, উক্ত গর্তটির হুকুম কুজার ন্যায় হইবে, মোকাদ্দেছি ও শামি এই মত সমর্থন করিয়াছেন। মেনঃ ১/১২১। শাঃ ১/১৫৯।

লেখক বলেন, শেষ মতটি গ্রহণীয়।

(মহলা) যে কূপের নিম্নদেশ হইতে পানি উঠিতে থাকে, এইরূপ কুজার সমস্ত পানি তুলিয়া ফেলিতে হইলে যে সময়ে উহাতে নাপাক বস্তু পড়িয়াছিল, সেই সময়ের সমস্ত পানি উঠাইতে হইবে কিম্বা পানি উঠাইবার সময়ে সমস্ত পানি উঠাইতে হইবে?

উত্তর। কাফি কেতাবে আছে যে, পানি উঠাইবার সময়ের সমস্ত পানি উঠাইতে হইবে, হালাবি এই মতটি ছহিহ বলিয়াছেন, পক্ষান্তরে এবনোল কামাল বলেন, নাপাক বস্তু পড়িবার সময়ের সমস্ত পানি উঠাইতে হইবে, এমদাদ কেতাবে এই মতটি সমর্থিত হইয়াছে। হেদায়া লেখক এই মতেরে গ্রহণীয় হওয়ার উপর ইশারা করিয়াছেন। কাজিখান ইহা ছহিহ বলিয়াছেন। শাঃ ৯/৯৫৭।

লেখক বলেন এই মতটি গ্রহণীয়।

(মহলা) কুজার ডোলের পরিমাণ কি?

(উত্তর) মধ্যম ডোল দ্বারা পানি তুলিতে হইবে, কেহ কেহ বলিয়াছেন, প্রত্যেক শহরে যেরূপ ডোল প্রচলিত আছে, তদ্বারা পানি

উঠাইলে যথেষ্ট হইবে। কেহ কেহ বলেন, যে কুড়া নাপাক হইয়াছে, উহার নির্দিষ্ট ডোল দ্বারা পানি তুলিতে হইবে, বাহরোর-রায়েকে ইহাকে জাহের রেওয়াএত বলা হইয়াছে। রামানি বলিয়াছেন, উক্ত নির্দিষ্ট ডোল যেন অতিরিক্ত বৃহৎ না হয়। আর যদি উহার নির্দিষ্ট ডোল না থাকে, তবে এক ছা (অর্থাৎ তিন সের অর্ধ পোয়া) পানি ধরে একপ ডোল দ্বারা পানি উঠাইতে হইবে। ইহা বাহরোর-রায়েকের সমর্থিত মত, খোলাসা, তাহতাবির টীকা ও সেরাজ কেতাবে প্রকাশ্য ভাবে ইহা বুঝা যায়। আর যদি কোন ডোল তদপেক্ষা ছোট বড় হয় তবে উপরোক্ত নির্দিষ্ট ডোলের সহিত হিসাব করিয়া যে কয়েক ডোল হয়, তাহাই তুলিয়া ফেলিবে। যদি নিয়মিত ডোলের ২০ কিম্বা ৪০ ডোল পানি ধরে একপ একটি বৃহৎ ডোলের এক ডোল পানি তুলিয়া ফেলা হয়, তবে কুড়া পাক হইয়া যাইবে, বাহরোর-রায়েকে ইহাকে জাহেরে মজহাব বলা হইয়াছে। শাঃ, ১/১৫৯, তবঃ ১২৭, বাঃ ১।

(মহলা) ডোলের পানি কি পরিমাণ হওয়া আবশ্যিক?

উত্তর। ডোলের অধিক পরিমাণ পানিতে পূর্ণ থাকিলে যথেষ্ট হইবে, আর যদি ডোলটা বাঁকা হওয়ার কারণে তাহার অর্ধেকাংশ বা অন্নাংশ পানিতে পূর্ণ হয়, তবে যথেষ্ট হইবে না, ইহা বাজ্জাজিয়া কাহাস্তানিতে আছে।—শাঃ, ১/১৫৯।

(মহলা) যদি কুড়াতে কোন পণ্ড মরিয়া যাওয়ায় ২০ কিম্বা ৪০ ডোল পানি তুলিবার আবশ্যিক হয়, কিন্তু কুড়াতে মাত্র ১০ ডোল পানি থাকে, তবে কি করিতে হইবে?

উত্তর। নিয়মিত পানি অপেক্ষা কম পানি থাকিলে যে পরিমাণ পানি থাকে, তাহাই তুলিয়া ফেলিলে, পাক হইয়া যাইবে। আর যদি উক্ত পানি তুলিয়া ফেলার পরে নূতন পানি উঠিতে থাকে, তবে এই নূতন পানি তুলিয়া ফেলা ওয়াজেব হইবে না। ইহা বাহরোর-রায়েকে আছে। শাঃ, ১/১৫৯/১৬০। তাঃ ১/১১৮।

(মহলা) যদি কোন কুড়া নাপাক হইয়া যায়, কিন্তু উহার একদিক হইতে নূতন পানি উঠিতে থাকে, আর অন্য একটি ছিদ্র দিয়া পানি বাহির হইয়া যায়, অথবা উহার একদিকে পানি বহির্গমনের একটি পথ খনন করিয়া দেওয়ায় পানি বাহির হইয়া যায়, তবে উক্ত কুড়া পাক হইয়া

যাইবে।—শাঃ, ১/১৬০। তাঃ, ১/১১৮।

(মছলা) নাপাক কুণ্ডার যে পরিমাণ পানি ফুলিয়া ফেলা ওয়াজেব, উক্ত পরিমাণ পানি তলদেশস্থ মৃত্তিকার মধ্যে অদৃশ্য হইয়া গেলে, উক্ত কুণ্ডা পাক হইয়া যাইবে। আর যদি পুনরায় উক্ত কুণ্ডাতে পানি পূর্ণ হইতে থাকে, তবে দেখিতে হইবে যে, উহার তলদেশ শুষ্ক হইয়া গিয়াছে কি না? যদি শুষ্ক হইয়া গিয়া থাকে, তবে সমধিক ছহিহ মতে উহা নাপাক হইবে না, আর যদি উহার তলদেশ শুষ্ক হইয়া না থাকে, তবে উক্ত কুণ্ডা পুনরায় নাপাক হইয়া যাইবে, সেরাজ কেতার হইতে ইহা বাহরোর-রায়েকে উল্লিখিত হইয়াছে। শাঃ, ১/১৬০। তাঃ ১/১১৮।

(মছলা) কুণ্ডায় নাপাক বস্তু পড়ার সময় নিশ্চিতরূপে জানিতে পারিলে অথবা উহার উপর দৃঢ় ধারণা জন্মিলে কিম্বা দুই জন লোক ইহার সাক্ষ্য প্রদান করিলে, সেই সময় হইতে কুণ্ডাকে নাপাক বলিয়া ধরিতে হইবে, আর যদি উহার সময় কোনরূপে জানা না যায় তবে উক্ত প্রাণী ফুলিয়া কিম্বা ছিন্ন ভিন্ন হইয়া গিয়াছে কি না, তাহা দেখিতে হইবে, যদি ফুলিয়া কিম্বা ছিন্ন ভিন্ন হইয়া থাকে, তবে তিন দিবা রাত্রি হইতে উক্ত কুণ্ডা নাপাক হওয়ার হুকুম দেওয়া যাইবে এবং যাহারা উক্ত সময়ের মধ্যে উহার পানিতে ওজু গোসল করিয়া থাকেন, তাহারা তিন দিবা রাত্রির ফরজ ও ওয়াজেব নামাজ দোহরাইয়া লইবেন। আর যদি উক্ত প্রাণী ফুলিয়া কিম্বা ছিন্ন ভিন্ন হইয়া গিয়া না থাকে, তবে এক দিবা রাত্রি হইতে উক্ত কুণ্ডা নাপাক হওয়ার হুকুম দেওয়া যাইবে এবং যাহারা উক্ত সময়ের মধ্যে উহার পানিতে ওজু গোসল করিয়া থাকেন, তাহারা এক রাত্রি দিবার নামাজ দোহরাইয়া লইবেন। যদি উক্ত পানি দ্বারা আটা খামির করা হইয়া থাকে কিম্বা কোন খাদ্য বা পানীয় প্রস্তুত করা হইয়া থাকে উহা ভক্ষণ বা পান করা জায়েজ হইতে পারে না, এমাম আবু ইউছফ (রঃ) বলিয়াছেন, উহা কোন মানুষকে ভক্ষণ করাইবে না। ‘বাদায়ে’ প্রণেতা বলেন, উহা কুকুরকে খাওয়াইবে।—তাঃ, ১/১১৮, শাঃ, ১/১৬০।

উপরোক্ত মছলায় এক দিবস কিম্বা তিন দিবসের নামাজ দোহরাইয়া পড়া এমাম আজমের মত, পক্ষান্তরে তাঁহার শিষ্যদ্বয় বলিয়াছেন, যে সময় নাপাক বস্তু পড়ার সংবাদ পাওয়া যায়, সেই সময় হইতে কুণ্ডার পানি নাপাক ধরিতে হইবে, ইহা জানিবার অগ্রে যে নামাজ পড়া হইয়াছে,

তাহা দোহরাইতে হইবে না জওহেরা প্রণেতা শেষোক্ত মত ফৎওয়া গ্রাহ্য বলিয়া দাবী করিয়াছেন, ফাতাওয়ায়ে-এতাবিতে এই মতটি মনোনীত বলা হইয়াছে। পক্ষান্তরে শামি বলেন, এমাম বোরহানি, নাছায়ি মোছেলি ও শদরোশ্ শরিয়া এমাম সাহেবের মতটি বিশ্বাসযোগ্য স্থির করিয়া তাহার দলীলকে প্রবল প্রতিপন্ন করিয়াছেন। বাদারে প্রণেতা বলেন, এমাম সাহেবের মতটি এবাদত কার্যে সমধিক এহুতিয়াতযুক্ত।—শাঃ, ১/১৬০।

লেখক বলেন, এমাম সাহেবের মতটি এস্থলে গ্রহণীয়।

(মছলা) উপরোক্ত মছলাদ্বয়ে যদি কেহ উক্ত পানি দ্বারা কাপড় পাক করিয়া থাকে, তবে কাপড়টি এক দিবা-রাত্রি বা তিন দিবা রাত্রি হইতে নাপাক ধরিতে হইবে কিম্বা নাপাক জানা কালে ধুইলেই যথেষ্ট হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে।

হেদায়া, মোখতার কদুরি, জামে ছগির, মনইয়া এবং উহার টীকায় আছে যে, উক্ত কাপড়খানি একরাত্রি কিম্বা তিন দিবা রাত্রি হইতে নাপাক বলিয়া ধরিতে হইবে।—শাঃ, ১/১৬০, হেদায়া ১/২৭।

(মছলা) যদি কোন ব্যক্তি পাকি বা ওজু অবস্থায় উক্ত পানিতে গোসল বা ওজু করিয়া থাকে কিম্বা পাক কাপড় উহাতে ধৌত করিয়া থাকে, তবে জওহাহেরা কেতাবের মতনুযায়ী নামাজ দোহরাইতে হইবে না এবং উক্ত কাপড় (দ্বিতীয়বার) ধৌত করিতে হইবে না, কিন্তু এবনে আবেদীন শামি বলিয়াছেন যে, ইহা অধিকাংশ বিশ্বাসযোগ্য কেতাবের বিপরীত মত, কাজেই নামাজ দোহরান ও কাপড় ধুইয়া ফেলা ওয়াজেব। শাঃ, ১/১৬০।

(মছলা) যদি কেহ কাপড়ে মণি কিম্বা প্রস্রাস অথবা রক্ত দেখিতে পায়, তবে তাহার শেষ নিদ্রা কিম্বা স্ত্রীসঙ্গম অথবা প্রস্রাব বা নাসিকার রক্তপাত ধরিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে। আর যদি কাপড়ে রক্ত দেখিতে পায়, কিন্তু তাহার নাসিকা (ইত্যাদি) হইতে রক্তপাত না হইয়া থাকে, তবে এবনে রোস্তুমের রেওয়াএত অনুযায়ী নামাজ দোহরাইতে হইবে না।

বাহরোর-রায়েকে আছে যে, মুহিত লেখক এই মতটি মনোনীত করিয়াছেন।

সেরাজ কেতাবে আছে, যদি কেহ কাপড়ে দেরম-শরয়ি অপেক্ষা অধিক গাঢ় নাপাকি (নাজাছাতে গলিজা) দেখিতে পায়, কিন্তু উহা কাপড়ে লাগিবার অবস্থা অবগত না হয়, তবে সকলের মতে উহাতে নামাজ

দোহরাইতে হইবে না, ইহাই সমধিক সহিষ্ণু মত।

যদি কেহ জোব্বার মধ্যে মৃত ইন্দুর দেখিতে পায়, তবে দেখিতে হইবে যে, জোব্বার কোন স্থানে ছিদ্র আছে কিনা, যদি কোন ছিদ্র না থাকে, তবে যে সময় উহাতে তুলা পূর্ণ করা হইয়াছিল, সে সময় হইতে (যদি উহা ব্যবহার করিয়া থাকে) নামাজ দোহরাইবে, আর যদি কোন ছিদ্র থাকে, তবে দেখিতে হইবে যে, মুষিকটি ফুলিয়া পড়িয়াছে কিনা, তবে তিন রাত্রদিবার নামাজ দোহরাইতে হইবে, নচেৎ এক রাত্র-দিবার নামাজ দোহরাইবে, ইহা নহরোল-ফায়েকের মত, কিন্তু তজনিছ ও মোহিত কেতাবে আছে যে, মুষিকটি ফুলিয়া অথবা শুষ্ক হইয়া থাকুক আর নাই থাকুক, উহাতে তিন রাত্র দিবা নামাজ দোহরাইয়া লইবে।—তাঃ, ১/১১৯/১২০, বাঃ, ১/১২৫, শাঃ, ১/১৬০।

লেখক বলেন, শেবোস্ত মছলায় তজনিছ ও মুহিতের মতটি সমধিক এহতিয়াতযুক্ত।

(মছলা) কাজিখানে আছে, বিড়াল ও মুষিকের মলমূত্র জাহেরে রেওয়াএত অনুযায়ী পাক পানি এবং কাপড়কে নাপাক করিয়া দেয়, কিন্তু ফয়েজ কেতাবে আছে, মুষিকের মূত্র কুণ্ডায় পড়িলে, সমধিক ছহিষ্ণু মতে পানি তুলিতে হইবে না, দোর্বোল মোখতারে আছে ইহাই ফৎওয়াগ্রাহ্য মত। আরও উহাতে আছে, ইন্দুরের বিষ্ঠা পানিতে পড়িলে, যতক্ষণ উহার লক্ষণ প্রকাশিত না হয়, ততক্ষণ পানি নষ্ট হইবে না। এইরূপ বিড়ালের প্রস্রাব কোন পানিতে পড়িলে, উহা নাপাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে কিন্তু কুণ্ডা ইত্যাদির ফৎওয়াগ্রাহ্য মত। শাঃ, ১/১৬০।

(মছলা) কবুতর এবং চড়ুই পক্ষীর বিষ্ঠা কুণ্ডায় পড়িলে কুণ্ডা নাপাক হইবে না এবং কুণ্ডার পানি উঠাইতে হইবে না।

মুরগী, হাঁস ব্যতীত কোন হালাল পক্ষীর বিষ্ঠার কুণ্ডা নাপাক হইবে না। কাক, চিল, বাজ, শিকরা ইত্যাদি হিংস্র পক্ষীর বিষ্ঠায় কুণ্ডা নাপাক বলিয়া ধর্তব্য হইবে না। নাপাক খুলি কুণ্ডায় পড়িলে জরুরতের জন্য পানি পাক বলিয়া গণ্য হইবে। চামচিকার মলমূত্রে কুণ্ডা নাপাক হইবে না। তাঃ, ১/১২০/১৫৯/১৬০।

(মছলা) যদি কূপের নিকট মলমূত্র ইত্যাদি নাপাক বস্তু নিক্ষেপের কূপ থাকে, তবে দেখিতে হইবে যে, প্রথমে কূপের পানির বর্ণ, ঘ্রাণ বা

হাদ পরিবর্তন ইহা আছে কিনা? যদি পরিবর্তন ইহা থাকে, তবে প্রথম কুপের পানি নাপাক ইহা যাহিবে নচেৎ নাপাক ইহা না। ইহা জাহিরিয়া কেতাবে আছে। তাঃ, ১/১২১।

(মহলা) ঘোড়া, গরু প্রভৃতি মৃত চতুষ্পদ জন্তুর খুর, শৃঙ্গ, লোম, পালক, দন্ত, চক্ষু, নখর, অস্থি, যদি চর্নির মিশ্রিত না হয়, তবে পাক ইহা। মানুষের চুল যদি উন্মুক্ত হয়, তবে নাপাক ইহা, নচেৎ পাক ইহা। উহার অস্থি, দন্ত ও নখ পাক। মানুষের চর্নির কিন্না মাংস নখের পরিমাণ পানিতে পড়িলে, পানি নাপাক ইহা যাহিবে। তাঃ, ১/১১৪।

(মহলা) মৎস্যের রক্ত, মৃগনাভী ও কল্লুরী পাক। তাঃ, ১/১১৪/১১৫।

ঝুঠার (উচ্ছিষ্টের) বিবরণ।

প্রশ্ন। কোন্ কোন্ জীবের ঝুঠা পাক।

উত্তর। যদি মানুষের মুখে কোন নাপাকি না থাকে, তবে সে নাপাক হউক, আর কাকের হউক আর স্ত্রীলোক হউক, উহার ঝুঠা পাক।

হালাল জন্তুর মুখে কোন নাপাকি না থাকিলে, উহার ঝুঠা পাক। ঘোড়ার ঝুঠা সমধিক ছহিহ মতে এবং জাহেরে রেওয়াএত অনুযায়ী পাক। যে প্রাণীর শরীরে প্রবাহিত (জারি) রক্ত নাই, উহার ঝুঠা পাক। তাঃ, ১/১২১, শাঃ, ১/১৬৩।

প্রশ্ন।—কোন্ কোন্ জীবের ঝুঠা নাপাক?

উত্তর। শূকর, কুকুর ও হিংস্র চতুষ্পদের ঝুঠা নাপাক। যে পশু দাঁত দিয়া শীকার করে, উহাকেই চতুষ্পদ বলা ইহা থাকে, যথা—ব্যাঘ্র, নেকড়েবাঘ, ভল্লুক, চিতাবাঘ, শৃগাল ইত্যাদি। বন বিড়াল ও হিংস্র জন্তুর অন্তর্গত।

মদ্যপায়ী মদ পান করার পরেই যাহা পানাহার করে, তাহার উচ্ছিষ্ট নাপাক। যদি মদ্যপায়ীর গোঁফ একপল্লা হয় যে, জিহ্বা উহা স্পর্শ করিতে পারে না, তবে যতক্ষণ উক্ত গোঁফ পরিষ্কৃত না হয়, ততক্ষণ উহার ঝুঠা নাপাক।

যদি বিড়াল মুষিক খাওয়া মাত্রই কোন বস্তুতে মুখ দেয়, তবে উহা নাপাক হইবে।—শাঃ, ১/১৩৩/১৬৪, তাঃ, ১/১২১।

প্রঃ। কোন্ কোন্ জীবেরে বুঠা মকরুহ হইবে?

উঃ। বিড়াল ও অনাবদ্ধ (ছাড়িয়া দেওয়া) মুরগীর বুঠা মকরুহ হইবে, যদি কোন বিড়ালকে গৃহে আবদ্ধ রাখা যায় এবং উহাকে ঐ অবস্থায় খোরাক দেওয়া হয়, তবে উহার বুঠা মকরুহ হইবে না। যে গরু, উট বা ছাগল বিষ্ঠা ভক্ষণ করিয়া থাকে এবং তজ্জন্য উহার মাংস দুর্গন্ধময় হইয়া থাকে, উহার বুঠা মকরুহ। বাজ, শিকরা ইত্যাদি শিকারী পক্ষীদের চঞ্চু পাক থাকার বিষয় উহার প্রতিপালকেরা অবগত না থাকিলে, উহার বুঠা মকরুহ হইবে।

ইন্দুর টিক্‌টিকি ইত্যাদি গৃহবাসী প্রাণীর বুঠা মকরুহ, উপরোক্ত কয়েকটি প্রাণীর বুঠাকে যে মকরুহ বলা হইয়াছে, উহার অর্থ মকরুহ তজ্জিহী। যে ব্যক্তি উপরোক্ত বুঠা করা বস্তু ত্যাগ করিয়া অন্য খাদ্য সংগ্রহে সংক্ষম হয় তাহার পক্ষে মকরুহ তজ্জিহী হইবে, কিন্তু যে দরিদ্রের তদ্ব্যতীত অন্য খাদ্য নাই, তাহার পক্ষে মকরুহ হইবে না।—শাঃ, ১/১৬৪/১৬৫, তাঃ ১/১২১/১২২।

(মহলা) আজনবি পুরুষের বুঠা আজনবি স্ত্রীলোকের পক্ষে এবং আজনবি স্ত্রীলোকের বুঠা আজনবি পুরুষের পক্ষে মকরুহ যেহেতু উহাতে মনের দুষ্কামনা চরিতার্থ হয় (অর্থাৎ এক প্রকার লজ্জত অনুভূত হয়) শাঃ, ১/৬৩, বাঃ ২৪।

প্রঃ। স্ত্রীলোক ও পুরুষ লোক সকলে পীর মোর্শেদ বা বোজর্গ লোকদিগকে বুঠা খাইয়া থাকেন, ইহা কি মকরুহ হইবে?

উঃ। উহা মকরুহ হইবে না, কেননা শামিতে আছে যদি বুঠা খাওয়ায় লজ্জত গ্রহণ করা (মনের দুষ্কামনা চরিতার্থ করা) উদ্দেশ্য না হয়, তবে মকরুহ হইবে না, এরূপ স্থলে বরকত লাভ করা উদ্দেশ্য হইয়া থাকে, হাদিছে আছে, ইমানদারের বুঠাতে পীড়ার উপশম হইয়া থাকে। এই উদ্দেশ্যে অনেকে বোজর্গগণের বুঠা খাইয়া থাকেন, ইহাতে কোন দোষ হইতে পারে না। শাঃ ১/১৬৩।

(মহলা) বিড়ালের ন্যায় যে প্রাণীর বুঠা মকরুহ, উহা সঙ্গে লইয়া নামাজ পড়া মকরুহ। ইহা বাহরোর-রায়েক কেতাবে তওশিহ কেতাব

ইহাতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে। যে কাপড়ে মকরুহ বুঠা লাগিয়াছে, উহা পরিধান কবতঃ। নামাজ পড়া। মকরুহ ইহা ছলইয়া কেতাবে আছে। শাঃ, ১/১৬৫।

(মছলা) কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, ইন্দুরের জুঠা ভক্ষণ করিলে, হারপোকাকে জীবিতাবস্থায় ছাড়িয়া দিলে, আবদ্ধ পানিতে প্রশ্রাব করিলে, উটের দলের মধ্যে গমন করিলে ও আঁটা চিবাইলে ও ছেব ফল খাইলে স্মরণশক্তি কমিয়া যায়। কেহ ফেহ বলিয়াছেন, গোনাহ করিলে দুইয়ার বিবিধ চিন্তা ও দুঃখ ভোগ করিলে, দুইয়ায় অতিরিক্ত সংলিপ্ত হইলে, শূলিনগে নিহত ব্যক্তির দিকে দৃষ্টিপাত করিলে, লবণাক্ত মাংস এবং উত্তপ্ত রুটী খাইলে, দেগে ভক্ষণ করিলে, অপরিপক্ক আদুর খাইলে, অতিরিক্ত ঠাট্টা বিদ্রুপ করিলে, কবরস্থানে হাস্য করিলে, এস্তেঞ্জার স্থানে ওজু করিলে, পায়জামা কিম্বা পাগড়িকে বালিশরূপে ব্যবহার করিলে, নাপাকি অবস্থায় আছমানের দিকে দৃষ্টিপাত করিলে, কাপড় দ্বারা ঘর বাড়ি দিলে, কাপড়ের আঁচল দ্বারা মুখ কিম্বা দুইহাত মুছিলে, মছজিদে কাপড় ঝাড়িলে, মছজিদে দাখিল হওয়ার সময় প্রথমে বাম পা রাখিলে, হস্তমৈথুন করিলে, নিজের পুরুষাসের দিকে দৃষ্টিপাত করিলে, পথে, ফলকর, বৃক্ষের তলে, আবদ্ধ পানিতে কিম্বা ভগ্নে প্রশ্রাব করিলে, স্ত্রীর যোনির দিকে দৃষ্টিপাত করিলে ও ভগ্ন চিরণীর দ্বারা কেশ বিন্যাস করিলে স্মরণশক্তি লোপ পাইয়া থাকে এবং ভ্রান্তি বলবৎ হয়—শাঃ, ১/১৬৫।

প্রশ্ন। গর্দভ ও খচ্চরের জুঠা পাক, যেহেতু উহা হালাল। পানিত গর্দভের জুঠা মশকুক (অর্থাৎ পাক নাপাক হওয়া অনিশ্চিত) যে খচ্চরটি গর্দভের গর্ভে উৎপন্ন হইয়াছে, উহার জুঠা মশকুক, কিন্তু গাভী কিম্বা ঘোটকীর গর্ভজাত খচ্চরের বুঠা পাক, এইরূপ বন্য গর্দভ ও গাভী ইহাতে উৎপন্ন খচ্চরের বুঠা পাক। শাঃ, ১/১৬৫।

(মছলা) যদি মশকুক পানি ব্যতীত নির্দোষ পানি পাওয়া না যায়, তবে উক্ত পানি দ্বারা ওজু গোছল করিবে এবং উহার সঙ্গে তায়াম্মোম করিয়া লইবে। ওজু গোছল কিম্বা তায়াম্মোম এতদুভয়ের মধ্যে যেটি ইচ্ছা হয় প্রথমে করিতে পারে, কিন্তু প্রথমে ওজু গোছল করা মোস্তাহাব। শাঃ, ১/১৩৫/১৩৬।

(মছলা) যদি মশকুক পানি থাকিতে কেহ তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লয়, তৎপরে উক্ত পানি ফেলিয়া দেয়, তবে তাহার পক্ষে দ্বিতীয়বার

তায়াম্মোম করিয়া নামাজ দোহরইয়া লওয়া ওয়জিব। ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। যদি কেহ মশকুহ পানি ফেলিয়া দিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লয়, তবে আর তাহার পক্ষে তায়াম্মোম কিম্বা নামাজ দোহরইতে হইবে না।—শাঃ, ১/১৭৭, বাঃ, ১/১৩৫।

(মছলা) এক ব্যক্তি তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িতে পড়িতে গর্দভের ঝুঠা পানি দেখিতে পাইল, তবে সে নামাজ শেষ করিয়া উক্ত পানিতে ওজু করিয়া নামাজ দোহরইয়া লইবে। তবেঃ, ১/৩৫, শাঃ, ১/৬৭।

(মছলা) যদি কেহ গর্দভের ঝুঠা পানিতে ওজু করিয়া, তৎপরে তায়াম্মোম করিয়া নির্দোষ পানি দেখিতে পাইল, কিন্তু উক্ত পানি দ্বারা ওজু করিল না, তৎপরে উক্ত নির্দোষ পানি দুর্লভ হইয়া গেল, তবে তাহাকে তায়াম্মোম দোহরইয়া লইতে হইবে।—বাঃ, ১/১৩৫।

(মছলা) যদি কোন মকরুহ পানি থাকে, তবে উহা দ্বারা ওজু করিতে হইবে, উক্ত পানি থাকিতে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। মারাঃ, ১৯।

(মছলা) যে প্রাণীর ঝুঠা পাক, তাহার ঘামও পাক, বাহার ঝুঠা নাপাক, তাহার ঘামও নাপাক, বাহার ঝুঠা মকরুহ, তাহার ঘামও মকরুহ। বাঃ, ১/১২৬।

প্রশ্ন। গর্দভের ঘর্ম কি হইবে?

উঃ। গর্দভের অথবা খচ্চরের ঘর্ম অল্প পানিতে পড়িলে উহা মশকুহ হইয়া যাইবে, এরূপ পানি থাকিলে ওজু ও তায়াম্মোম উভয় করিতে হইবে, আর শরীরে কিম্বা কাপড়ে লাগিলে, উহাতে নামাজ জায়েজ হইবে। বাঃ, ২/১২৬, শাঃ, ১/১৬৭, আঃ, ১/২৪।

(মছলা) যদি একজন পরহেজগার লোক কোন মাংসকে অগ্নি উপাসকের জবাহ করা বলিয়া প্রকাশ করে, আর অন্য একজন পরহেজগার উহাকেই মুহলমানের জবাহ করা বলিয়া প্রকাশ করে তবে উক্ত মাংস খাওয়া হালাল হইবে না।

যদি একজন পরহেজগার কোন খাদ্যকে হালাল বলিয়া প্রকাশ করে, অন্য একজন পরহেজগার উহা হারাম বলিয়া প্রকাশ করে, তবে উহা হালাল ধরিয়া লইতে হইবে।

যদি একজন পরহেজগার কোন পানিকে নাপাক বলিয়া প্রকাশ করে, অন্যে উহা পাক বলিয়া প্রকাশ করে, তবে উহা পাক বলিয়া ধরিয়া লইবে।—বাঃ ১/১৩৬।

(মহলা) যদি কোন স্থানে একরূপ পানি পাওয়া যায়, মাহার রঙ, গন্ধ, কিম্বা স্বাদ পরিবর্তন হয়। থাকে, কিন্তু বহু দিবস পানি আবদ্ধ থাকার জন্য উহার গুণ পরিবর্তন হইয়াছে কিম্বা কোন নাপাক বস্তু পড়ার জন্য এইরূপ পরিবর্তন হইয়াছে, ইহা স্থির করিতে না পারা যায়, তবে তদ্বারা ওজু গোছল করা জায়েজ হইবে।

(মহলা) যে ব্যক্তির অধিকাংশ অর্থ সম্পত্তি হারাম হয়, তাহার সহিত ক্রয় বিক্রয় করা মকরুহ হইবে, কিন্তু যে বস্তুটি লওয়া হইতেছে, উহা হারাম জানা গেলে, উহা ক্রয় করা হারাম হইবে, ইহা কংহোন-কদিরে আছে। —মাঃ, তাঃ, ২২।

তায়াম্মোমের বিবরণ।

প্রঃ। তায়াম্মোমের অর্থ কি?

উঃ। উহার আভিধানিক অর্থ ইচ্ছা করা। উহার শরিয়ত সঙ্গত অর্থ এই যে, এবাদতের নিয়ত করিয়া দুই হাত মৃত্তিকার উপর একবার মারিয়া দুই মুখ মাসাহ করা তৎপরে দ্বিতীয়বার দুইহাত উপরোক্ত প্রকার মৃত্তিকার উপর মারিয়া কনুই অবধি হাত মসহ করা। শাঃ, ১/১৬৭/১৬৮।

প্রঃ। তায়াম্মোমের রোকন কি কি?

উঃ। দুইটি রোকন—প্রথম দুইবার মৃত্তিকায় হাত মারা, দ্বিতীয় মুখ এবং দুই হাত সম্পূর্ণরূপে মসহ করা। বাঃ, ১/১৩৮। দোঃ।

মারাকিল কালাহ কেতাবের ৭০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, তায়াম্মোমে দুই হাত মছহ করা এক রোকন, মুখ মছহ করা দ্বিতীয় রোকন।

এবনে আবেদীন শামি 'মছহ করা' তায়াম্মোমের রোকন বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। দুই হাত মারা বা তদুল্য বিষয়কে রোকন এবং মুক এবং দুই হাত সম্পূর্ণরূপে মছহ করাকে শর্ত স্থির করিয়াছেন। শাঃ, ১/১৬৯/১৭০।

প্রঃ। তায়াম্মোমের কয়টি শর্ত আছে?

উঃ। উহাতে নয়টি শর্ত আছে।

প্রথম শর্ত পানির অভাব হওয়া কিম্বা পানি ব্যবহারে অক্ষম হওয়া,

দ্বিতীয় শর্ত তায়াম্মোমকারীর মুসলমান হওয়া। তৃতীয় শর্ত নিয়ত করা। চতুর্থ মৃত্তিকাজাত বস্তুর উপর তায়াম্মোম করা। পঞ্চম উক্ত বস্তুর পাক হওয়া। ষষ্ঠ যদি তথায় পানি থাকার ধারণা হয়, তবে পানি চেষ্টা করা। সপ্তম দুই হাত এবং মুখ সম্পূর্ণ রূপে মছহু করা। অষ্টম হাতের অধিকাংশ (অতি কম তিন অঙ্গুলী) দ্বারা মছহু করা। নবম হায়েজ ইত্যাদির তুল্য 'ওজোর' বন্ধ হওয়া।

প্রঃ—তায়াম্মোম ওয়াজেব হওয়ার কয়টি শর্ত আছে?

উঃ। আটটি শর্ত আছে, (১) তায়াম্মোমকারীর বুদ্ধিমান হওয়া, (২) বালগ হওয়া, (৩) মুসলমান হওয়া, (৪) হাদাছ (ডবু ও গোসলের কারণ) বর্তমান থাকা, (৫) হায়েজ না থাকা, (৬) নেফাছ না থাকা। (৭) ওয়াক্ত সঙ্কীর্ণ হওয়া, (৮) যে বস্তু দ্বারা তায়াম্মোম জায়েজ হয়, উহার উপর সক্ষম হওয়া। মাঃ, তাঃ, ৭০।

প্রঃ। তায়াম্মোমের ছন্নত কি কি?

উঃ। উহার ১৩টি ছন্নত আছে।

প্রথম মৃত্তিকায় হাত মারিবার সময় বিছিন্নিহ পড়া। দ্বিতীয় দুই হাতের তালুকে মৃত্তিকার উপর মারা। সমধিক ছহিহু মতে কজ্জার পৃষ্ঠদেশকে মাটিতে মারাও ছন্নত। তৃতীয় তালু দুইটিকে মাটির উপর রাখিয়া আগ্রের দিকে টানিয়া লওয়া।

চতুর্থ। তালুদ্বয়কে আগ্রের দিকে টানিয়া লওয়ার পরে পশ্চাতের দিকে টানিয়া লওয়া।

পঞ্চম। তালুদ্বয়কে মৃত্তিকা হইতে উঠাইয়া লওয়ার পরে ঝাড়িয়া ফেলা। যদি প্রস্তরের উপর হাত মারা হয়, তবে হাত ঝাড়িয়া ফেলা ছন্নত নহে।

ষষ্ঠ। মাটিতে হাত রাখার সময় অঙ্গুলীগুলিকে ফাঁক ফাঁক করিয়া রাখা।

সপ্তম। প্রথমে মুখ মছহু করা, তৎপরে দুই হাত মছহু করা।

অষ্টম। মুখ মছহু করার পরে অবিলম্বে মাটিতে হাত মারিয়া দুই হাত মছহু করা।

নবম। প্রথম ডাহিন হাত মছহু করা, তৎপরে বাম হাত মছহু করা।

দশম। খাস করিয়া মাটির উপর হাত মারা।

একাদশ। নিম্নলিখিত খাস নিয়মে মছহু করা।

দ্বাদশ। দাড়ি খেনাল করা।

ত্রয়োদশ। তায়াম্মোমের অগ্রে মেছওয়াক করা। শাঃ, ১/১৬৯/১৭০। মাঃ, ৬৯।

প্রঃ। তায়াম্মোম করার নিয়ম কি?

উঃ। বাদায়ে কেতাবে আছে, (এমাম) আবু ইউসুফ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি (এমাম) আবু হানিফা রহমতুল্লাহে আলাইহে নিকট তায়াম্মোমের সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, ইহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, তায়াম্মোমে দুইবার হাত মারিতে ইইবে, মুখ মছহু করার জন্য একবার হাত মারিতে ইইবে, কনুই অবধি দুই হাত মছহু করার জন্য একবার হাত মারিতে ইইবে। আমি বলিলাম, উহা কিরূপ? ইহাতে তিনি দুই হাত মাটির উপর মারিয়া অগ্রের দিকে টানিয়া লইলেন, তৎপরে পশ্চাতের দিকে টানিয়া লইলেন, তৎপরে উক্ত হস্তদ্বয় ঝাড়িয়া ফেলিলেন, তৎপরে উক্ত হস্তদ্বয় দ্বারা নিজের চেহারা মছহু করিলেন। তৎপরে নিজের তালুদ্বয়কে দ্বিতীয়বার মাটিতে মারিলেন, তৎপরে অগ্রের দিকে টানিয়া পশ্চাতের দিকে টানিলেন, তৎপরে তালুদ্বয়কে ঝাড়িয়া কনুই অবধি দুই হাতের পৃষ্ঠা ও পেট মছহু করিলেন।

বাদায়ে কেতাবে আরও লিখিত আছে, আমাদের কতক প্রাচীন বিদ্বান বলিয়াছেন, বাম হাতের কনিষ্ঠ, অনামিকা, মধ্যমা ও তজ্জনী এই চারি অঙ্গুলী দ্বারা ডাহিন হাতের পৃষ্ঠদেশকে অঙ্গুলী সমূহের অগ্রভাগ ইহাতে কনুই অবধি মছহু করিবে, তৎপরে বাম হাতের তালুর দ্বারা ডাহিন হাতের পেটকে কনুই ইহাতে কজ্জা পর্য্যন্ত মছহু করিবে, তৎপরে বাম হাতের বৃদ্ধাঙ্গুলীর পেট দ্বারা তৎপরে ডাহিন হাতের বৃদ্ধাঙ্গুলীর পৃষ্ঠদেশকে মছহু করিবে। উপরোক্ত প্রকারে ডাহিন হাতের অঙ্গুলি ও তালু দ্বারা বাম হাত মছহু করিবে। ইহাই সমধিক এহতিয়াতযুক্ত মত। এইরূপ হলইয়া কেতাবে তোহফা, মুহিত ও জাদোল ফোকাহা ইহাতে উদ্ধৃত করা ইইয়াছে। শাঃ, ১/১৬৮/১৬৯। বাঃ, ১/১৪৫/১৪৬, আঃ, ১/১৩১। তবঃ ১/৩৮।

শরহে-বেকায়াতে হাত মছহু করার এইরূপ নিয়ম লিখিত আছে, বাম হাতের কনিষ্ঠ অনামিকা ও মধ্যমা এই তিন অঙ্গুলী ও তালুর কিছু অংশ দ্বারা ডাহিন হাতের পৃষ্ঠদেশকে অঙ্গুলীগুলির অগ্রভাগ ইহাতে টানিয়া

কনুই অবধি মছহ করিবে, তৎপরে বাম হাতের তর্জনী (শাহাদাত) ও বুদ্বা অঙ্গুলী এবং অবশিষ্ট তালু দ্বারা ডাহিন হাতের পেটকে (কনুই হইতে) অঙ্গুলীগুলির অগ্রভাগ পর্য্যন্ত মছহ করিবে। এইরূপ ডাহিন হাত দ্বারা বাম হাত মছহ করিবে।

লেখক বলেন, উল্লিখিত দুইটি নিয়মের কোন একটি গ্রহণ করিলে যথেষ্ট হইবে।

প্রঃ। তায়াম্মোমের নিয়ত কিরূপে করিতে হইবে?

উঃ। পাকির কিদ্দা নামাজ মোবাহ হওয়ার নিয়ত করিবে, অথবা হাদাছ কিদ্দা নাপাকি দূর করার নিয়ত করিবে, অথবা একরূপ আসল এবাদতের নিয়ত করিবে যাহা পাকি ব্যতীত ছহিহ হয় না। আঃ, ১/২৬, বাঃ, ১/১৪০।

(মছলা) যদি কোন নাপাক ব্যক্তি ওজুর নিয়তে তায়াম্মোম করে, তবে উহাতে নাপাকির তায়াম্মোম হইয়া যাইবে, ইহা তবইন কেতাবে আছে, তাতারখানিয়া কেতাবে আছে যে, নেসাব কেতাবে এই মতটি ফৎওয়া গ্রাহ্য বলিয়া লিখিত হইয়াছে। আঃ ঐ পৃষ্ঠা শাঃ, ১/১৮২, বাঃ, ১/১৫১।

(মছলা) যদি কেহ জানাজা নামাজ কিদ্দা তেলাওতের ছেজদার নিয়তে তায়াম্মোম করে, তবে উহাতে ফরজ নামাজ পড়া জায়েজ হইবে, ইহা মুহিত কেতাবে আছে। আঃ ঐ পৃষ্ঠা।

(মছলা) যদি কেহ পানি অভাবে জানাজা নামাজের নিয়তে তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তবে উক্ত তায়াম্মোম দ্বারা ফরজ নামাজ জায়েজ হইবে, আর যদি তথায় পানি থাকা সত্ত্বেও জানাজা নামাজ ফওত হওয়ার আশঙ্কায় জানাজা নামাজের নিয়তে তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তবে নামাজ শেষ হইলে উক্ত তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে, তদ্বারা ফরজ নামাজ পাঠ এবং কোর-আন শরিফ স্পর্শ জায়েজ হইবে না, আর যদি উপরোক্ত ঘটনায় নাপাক অবস্থায় তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তবে উক্ত তায়াম্মোম দ্বারা কোর-আন পাঠ জায়েজ হইবে। বাঃ, ১/১৫১, শাঃ, ১/১৮১।

(মছলা) কেহ মসজিদে দাখিল হওয়ার, মৌখিক বা কোর-আন শরিফ দেখিয়া কোর-আন পড়ার, কোর-আন স্পর্শ করার কবর জিয়ারত করার, মৃত দফন করার, মছজিদ হইতে বাহির হওয়ার, কোর-আন

নিখিবার, পীড়িতের সেবা করার, আজান দেওয়ার, একামত পড়ার, মুসলমান হওয়ার, সালাম করার, সালামের জওয়াব দেওয়ার নিয়তে তায়াম্মুম করিলে, উক্ত তায়াম্মুমে নামাজ পড়া জায়েজ হইবে না। শাঃ, ১/১৮০, বাঃ, ১/১৫০, আঃ, ১/২৬।

(মছলা) কোর-আন শরিফ পড়ার নিয়তে তায়াম্মুম করিলে উক্ত তায়াম্মুমে নামাজ জায়েজ হইবে না, ইহা বে-ওজু অবস্থায় তায়াম্মুম করার ব্যবস্থা বুঝিতে হইবে, কিন্তু নাপাক ব্যক্তি কোর-আন পাঠের নিয়তে তায়াম্মুম করিলে উহাতে নামাজ জায়েজ হইবে, ইহা বাদায়ে ও গায়াতোল-বায়ানে আছে, বাহরোর রায়েকে এই মতটি সত্য বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে। তাঃ, ১/১৩১ বাঃ, ১/১৫০, শাঃ, ১/১৮২, মাঃ ৬৫।

(মছলা) যদি বে-ওজু ব্যক্তি কোর-আন শিক্ষা দেওয়ার নিয়তে তায়াম্মুম করিয়া থাকে, তবে উক্ত তায়াম্মুমে নামাজ জায়েজ হইবে না।—মাঃ, ৬৫ শাঃ, ১/১৮০, আঃ, ১/২৬, মাজঃ, দোরৌলমোস্তাকা, ১/৪০।

(মছলা) যদি কোন পীড়িত ব্যক্তিকে অন্য কেহ তায়াম্মুম করিয়া দেয়, তবে পীড়িতকেই নিয়ত করিতে হইবে।—আঃ, ১/২৬।

(মছলা) যদি শোকের ছেজদা করার নিয়তে তায়াম্মুম করে, তবে উহাতে নামাজ পড়া জায়েজ হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, ফৎওয়া গ্রাহ্য মতে উপরোক্ত সেজদা মোস্তাহাব; এসূত্রে উক্ত তায়াম্মুম দ্বারা নামাজ পাঠ জায়েজ হইবে।— তাঃ, ১/১৩১, শাঃ ১/১৮১।

(মছলা) যদি কেহ একবার মাটিতে দুই হাত মারিয়া মুখ এবং দুই হাত মছহু করে, তায়াম্মুম জায়েজ হইবে না। ইহা কাজিখানে আছে।— আঃ, ১/২৬।

(মছলা) যাহার দুই হাতের কজা কাটা গিয়াছে, সে ব্যক্তি দুই হাতের অবশিষ্টাংশ মছহু করিবে। যাহার দুই হাত কাটা গিয়াছে, সে ব্যক্তি কাটা স্থানকে মছহু করিবে। আর যদি কনুয়ের উপর পর্য্যন্ত কাটা গিয়া থাকে, তবে হাত মছহু করিতে হইবে না, ইহা মুহিত কেতাবে আছে।—আঃ, ১/২৭।

(মছলা) যাহার দুই হাত অবশ্য হইয়া গিয়াছে, সে ব্যক্তি নিজের হাতকে জমির উপর এবং চেহারাকে প্রাচীরের উপর ঘর্ষণ করিবে, ইহাই তাহার পক্ষে যথেষ্ট হইবে, ইহা জখিরা কেতাবে আছে। আঃ ঐ পৃষ্ঠা।

(মহলা) যদি দুই হাত মাটির উপর মারিবার পরে এবং মছহু করিবার পূর্বে কাহারও বায়ু নির্গত হয়, তবে উক্ত মাটি দ্বারা মছহু জায়েজ হইবে না। এইরূপ ওজুতে কোন অঙ্গ দৌত করার পূর্বে বায়ু নির্গত হয়, তবে উক্ত অঙ্গ দৌত করা বাতীল হইয়া বাহিবে। ইহা 'সৈয়দ আবু সোজা' বলিয়াছেন, খোলাছা কেতাবে ইহাকে সমধিক ছহিহ মত বলা হইয়াছে। ফত্বোল কাদিরে আছে যে, ইহা এমাম ছরাখছির মনোনীত মত। আঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(মহলা) মুখ এবং দুই হাতকে সম্পূর্ণরূপে মছহু করা জাহেরে রেওয়াএত অনুযায়ী ওয়াজেব, ইহা মুহিত-ছরাখছিতে আছে, মোজমারাত কেতাবে ইহাকে মনোনীত মত বলা হইয়াছে। যদি কাহারও হাতে অঙ্গুষ্ঠ থাকে, তবে উহা খুলিয়া ফেলা ওয়াজেব, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। এইরূপ স্ত্রীলোকের হাতে কোন প্রকার গহনা থাকিলে, তাহা খুলিয়া ফেলিতে হইবে। যদি কেহ দুই চক্ষের উপরিভাগ ও ব্রু-দ্বয়ের নিম্নভাগ এবং নাসিকাদ্বয়ের নতি মছহু না করে, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না; যদি অঙ্গুষ্ঠ ও নিরি মধ্যে ধূলি না পৌঁছিয়া থাকে, তবে অঙ্গুষ্ঠ ও নিরি খেলাল করা ওয়াজেব। আঃ ঐ পৃষ্ঠা।

(মহলা) যদি একটি কেশ পরিমাণ স্থান মছহু না করে, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না।

মুখমণ্ডলের (চেহারার) সীমার মধ্যে যে চর্ম দেখা যায় এবং যে দাড়ি উৎপন্ন হইয়াছে, তৎসমস্ত মছহু করিতে হইবে, যদি দুই গালের উপরিস্থ দাড়ি মছহু না করে, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, কিন্তু মুখমণ্ডলের সীমার বাহিরে যে দাড়ি উৎপন্ন হইয়াছে উহা মছহু করা ফরজ নহে।—বাঃ, ১/১৪৪, শাঃ, ১/১৭৪ হাঃ, শাঃ, ১/৩৭, মাঃ, তাঃ, ৬৯।

(মহলা) হাতের তিন অঙ্গুলি অথবা তদতিরিক্ত অংশ দ্বারা মছহু করা তায়াম্মোমের শর্ত, যদি কেহ এক অথবা দুই অঙ্গুলী মছহু করে তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। যদি কেহ এক বা দুই অঙ্গুলী দ্বারা কয়েকবার মছহু করিয়া সম্পূর্ণ মুখমণ্ডল বা হাত মছহু করে, তবে উহা জায়েজ হইবে না।—শাঃ, ১/১৬৯, বাঃ, ১/১৪৪।

(মহলা) যদি কাহারও একখানা অতিরিক্ত হাত উৎপন্ন হয়, তবে তায়াম্মোমে তিনখানা হাত মছহু করিতে হইবে কিম্বা দুইখানা হাত মছহু

করিতে হইবে।

উঃ—তাহতাবি বানেন, ইহা এবং ওজুর মছলা একই প্রকার হইবে। ওজুর অধ্যায়ে ইহার বিস্তারিত বিবরণ লিখিত হইয়াছে। তাঃ. ১/২৭, শাঃ. ১/১৭৪।

(মছলা) দুই হাতের তালু অর্থাৎ হাতলীর পেট মছহ করিতে হইবে না, কেননা মাটির উপর হাত মারিতে উভয়ের মছহ কার্য সম্পাদিত হইয়া গিয়াছে। বাঃ. ১/১৪৬, মাজঃ. ১/৪০, শাঃ. ১/১৭৫।

(মছলা) যদি কাহারও অঙ্গুলীতে কনা আঙ্গুটি থাকে, তবে হয় উহা খুলিয়া ফেলিয়া, না হয় উহা নাড়াইয়া দিয়া সেই স্থানটি মছহ করিবে, যদি তাহার হাতে ঢিলা আঙ্গুটি থাকে, আর উহার মধ্যে ধুলি প্রবেশ করিয়া থাকে, তবে উক্ত আঙ্গুটি নাড়াইয়া দেওয়া কর্তব্য হইবে না, আর যদি ধুলি প্রবেশ না করিয়া থাকে, তবে উহা নাড়াইয়া দিয়া মছহ করিবে।—শাঃ. ১/১৭৩।

(মছলা) যদি একস্থানে একজন লোক তায়াম্মুম করিয়া থাকে, তৎপরে অন্য একজন লোক ঠিক সেই স্থানে হাত মারিয়া তায়াম্মুম করে, তবে ইহা জায়েজ হইবে।—কবিরি, ৭৮, শাঃ. ১/১৭৫/৩৮৩।

(মছলা) একজন লোক প্রথমবারে যে স্থানে হাত মারিয়া থাকে, দ্বিতীয়বার ঠিক সেই স্থানে হাত মারিয়া তায়াম্মুম করিলে, জায়েজ হইবে।—মাঃ. ৬৯।

(মছলা) যদি অঙ্গুলীর মধ্যে ধুলি পৌছিয়া না থাকে, তবে এমাম মোহাম্মদ বলেন, তৃতীয়বার মাটিতে হাত মারিয়া অঙ্গুলিগুলির খেলান করিবে; কিন্তু ইহা গ্রহণীয় মত নহে, বরং অঙ্গুলী খেলান করিলেই যথেষ্ট হইবে, কেননা তৃতীয়বার মাটিতে হাত মারা হাদিছের বিপরীত মত। বাঃ. ১/১৩৫, শাঃ. ১/৭৫।

(মছলা) যদি অন্য একজন লোক কোন পীড়িত ব্যক্তিকে তায়াম্মুম করাইয়া দেয়, তবে সেই অন্য ব্যক্তি কয়বার মাটিতে হাত মারিবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, কাহাঙ্গানি বলিয়াছেন যে, তিনবার মাটিতে হাত মারিবে, একবার মাটিতে হাত মারিয়া মুখ মছহ করাইয়া দিবে, দ্বিতীয়বার মাটিতে হাত মারিয়া ডাহিন হাত এবং তৃতীয়বার মাটিতে হাত মারিয়া বাম হাত মছহ করাইয়া দিবে, কিন্তু এবনে আবেদিন শামি এই মতের প্রতিবাদ করিয়া

লিখিয়াছেন যে, কাহানুনি এই মতটি ওম্মান কেতার ইহতে উদ্ধৃত করিয়াছেন, উক্ত কেতারটি অপ্রসিদ্ধ কেতার, বিশ্বাসযোগ্য কেতার সমূহে এবং হাদিছ শরিফে কেবল দুইবার মাটিতে হাত মারিবার কথা আছে। অবশ্য যদি সেই অন্য লোকটি দুই হাত দ্বারা পীড়িত ব্যক্তির এক হাত মছহু করিয়া দেয়, তবে তৃতীয়বার মাটিতে হাত মারিয়া পীড়িতের দ্বিতীয় হাত মছহু করিয়া দিতে বাধ্য হইবে—শাঃ, ১/১৭৫/১৭৬।

(মহলা) যদি কেহ নিজের মস্তককে তায়াম্মোমের নিয়তে ধুলিপূর্ণ স্থানে প্রবেশ করিয়া দেয়, তবে তায়াম্মোম জারোজ হইবে। যদি প্রাচীর ভগ্ন হইয়া যাওয়ায় ধূলি পতিত হইতে থাকে এবং একব্যক্তি তায়াম্মোমের নিয়তে মস্তক নাড়াইয়া দেয়, তবে তায়াম্মোম জারোজ হইবে, ইহা খোলাছা কেতাবে আছে। বাঃ, ১/১৪৫।

(মহলা) যদি তায়াম্মোমের নিয়তে মাটিতে গড়াগড়ি দেয় এবং তাহার মুখে এবং দুই হাতে মাটি লাগিয়া যায়, তবে তায়াম্মোম জারোজ হইবে, ইহা তাতারখানিয়া ও খোলাছা কেতাবে আছে। —আঃ, ১/২৭, শাঃ, ১/১৬৯।

(মহলা) যদি কেহ গৃহ ঝাড় দেয় কিম্বা প্রাচীর ভাঙ্গিয়া ফেলে অথবা গম মাপিয়া দেয়, ইহাতে তাহার মুখমণ্ডলে এবং দুই হাতে ধূলি লাগিয়া যায়, তবে তায়াম্মোমের নিয়তে চেহারা ও দুই হাত নাড়াইলে, তায়াম্মোম জারোজ হইয়া যাইবে।—১/১৬৯ মাঃ, তাঃ, ৬৯।

পাঠক, উল্লিখিত তিনটি মহলায় তায়াম্মোম জারোজ ও নাজারোজ হওয়া সম্বন্ধে মতভেদ হইয়াছে, সৈয়দ আবু সোজা বলিয়াছেন, মাটিতে দুই হাত মারা ফরজ, এমাম হোলওয়ানি এই মতটি ছহিহ বলিয়াছেন, নেছাব কেতাবে এই মতটি গ্রহণীয় ও এহতিয়াতযুক্ত বলা হইয়াছে। কতক বিদ্বান বলিয়াছেন মাটিতে দুই হাত মারা ফরজ নহে, এমাম ইছবিজাবি ও কাজিখান এই মত ধারণ করিয়াছেন, বাহরোর-রায়েক, বাজ্জাজিয়া ও এমদাদ কেতাবে এই মতটি গৃহীত হইয়াছে। ফৎহোল-কাদিরে এই মতটি যুক্তিযুক্ত বলা হইয়াছে। ফলইয়া কেতাবে এই মতটি সমর্থিত হইয়াছে। আহবানিয়ার টীকায় এই মতটি প্রবল সাব্যস্ত করা হইয়াছে। এবনোল কামাল নহরোল-ফায়েক প্রণেতা ও দোরৌল মোখতার প্রণেতা এই মত সমর্থন করিয়াছেন। উপরোক্ত প্রকার মহলায় প্রথমোক্ত মতানুসারে

তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, কারণ মাটিতে হাত মারা হইল না। আর দ্বিতীয় মতানুসারে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে।—শাঃ, ১/১৬৯।

লেখক বলেন, মারাকিল ফানাই ও উহার টীকা তাহতাবির ৬৪ পৃষ্ঠায়, হাশিয়ায় শারাহুলানিয়াক ৩৭ পৃষ্ঠায় ও শামির ১/১৬৯/১৭৪ পৃষ্ঠায় দ্বিতীয় মত সমর্থিত হইয়াছে, এত বহু সংখ্যক বিদ্বানের মতানুসারে উপরোক্ত প্রকার মছলায় তায়াম্মোম জায়েজ হওয়ার ফৎওয়া দেওয়া যাইবে, অবশ্য প্রথম মত গ্রহণ করিলে, সমধিক গ্রহণীয়ত করা হইবে।

(মছলা) তায়াম্মোমের সময় মুখ এবং দুই হাতে মোম ও চর্কির ন্যায় কোন পদার্থ থাকিলে, উহা পরিষ্কার করা ওয়াইবে। মাঃ, ৭০।

(মছলা) দুই হাতের অঙ্গুলিগুলির খেলান কোন সময় করিতে হইবে?

উঃ। দ্বিতীয়বার মাটিতে হাত মারিয়া হাত ঝাড়িবার পূর্বে অঙ্গুলিগুলির খেলান করিবে, তৎপরে দুই হাত মছহ করিয়া লইবে মাঃ, তাঃ, ৭০।

প্রঃ। কোন কোন বস্তুর উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে?

উঃ। জমি জাতীয় কোন বস্তু পাক থাকিলে, উহার উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। ইহা অবশ্যই কেতাবে আছে। কাষ্ঠ এবং তৃণ ইত্যাদির ন্যায় যে কোন বস্তু স্থলিয়া ভগ্ন হইয়া যায় কিম্বা লৌহ, কাশা, তাম্র, কাঁচ এবং স্বর্ণ রৌপ্যের ন্যায় যে কোন বস্তু বিগলিত বা নরম হইয়া যায়, উহা জমি জাতীয় বস্তু নহে, আর উহার বিপরীত বস্তুগুলি জমি জাতীয় বস্তু বলিয়া গণ্য হইবে। আঃ, ১/২৬, শাঃ, ১/১৭৫।

প্রঃ। যে জমি জাতীয় বস্তুর উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, উহা কি কি?

উঃ। মৃত্তিকা, বালু, চূণ, সুরমা, হরিতাল সুরকি, লবণাক্ত জমি লালমাটি, গন্ধক, ফিকজা, পাথর আকিকা জোয়ারোদ (নীলকান্তমণি), ইয়াকূত, কালমাটি, সাদা মাটি, সবুজ মাটি, এলোমাটি পরিপক্ক ইট, পাহাড়ী লবণ, ভিজা মাটি, কর্দম মেটে খোলা, (চাড়া) যাহার উপর মৃত্তিকা জাতীয় ভিন্ন অন্য প্রকার রঙ দেওয়া না হয়, ধূলি মিশ্রিত পাথর কিম্বা ধূলিশূন্য মসূণ পাথর চূর্ণ বিচূর্ণ করা হউক আর নাই হউক, মৃত্তিকা জাতীয় বস্তু, তৎসমস্তের উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আঃ ১/২৭।

(মহলা) পাথরের ভাণ্ডার উপর, পাথরের সুরকির উপর যে প্রাচীরে মাটির লেপ দেওয়া হইয়াছে কিম্বা চুন সুরকির কাজ করা হইয়াছে, মৃত্তিকাজাত পাথরের উপর এবং যে কর্দমে পানির ভাগ কম, তৎসমস্তের উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, কিন্তু যদি কোন মৃত্তিকাজাত পাথরের উপর মৃত্তিকাজাত বাহীত অন্য প্রকার রঙের লেপন করা হয়, তবে উহার উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। কর্দমের উপর তায়াম্মোম করা উচিত নহে, কেননা ইহাতে বিনা প্রয়োজনে মুখ বিবর্ণ করা হয়, অবশ্য নামাজের ওয়াক্ত ফওত হওয়ার আশঙ্কা থাকিলে, কর্দমেই তায়াম্মোম করিয়া লইতে হইবে। শাঃ, ১/১৭৬।

বাদায়ে কেতাবে আছে, যদি কোন বিদেশী কর্দমময় স্থানে উপস্থিত হয়, তথায় পানি এবং শুদ্ধ মৃত্তিকা না পাওয়া যায় ও তাহার কাপড়ে এবং জিনে ধুলি না থাকে, তবে সে ব্যক্তি কাপড়ে কিম্বা কোন অঙ্গে কর্দম লাগাইয়া লইবে, তৎপরে উক্ত কর্দম শুদ্ধ হইয়া গেলে, তদ্বারা তায়াম্মোম করিয়া লইবে। আঃ, ১/২৮।

যদি কর্দমে পানির অংশ অধিক হয়, তবে তদ্বারা তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, বরং উহা তরল ও প্রাবহিত হইলে, তদ্বারা ওজু করিয়া লইবে। শাঃ, ১/১৭৪।

ধূলির উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, কেননা উহা চূর্ণ করা মৃত্তিকা, এইরূপ ইষ্টক পুড়িয়া ঝামা হইয়া গেলে, উহার উপর তায়াম্মোম জায়েজ হইবে। যদি তৃণ লতা ভগ্ন হইয়া মৃত্তিকার সহিত মিলিত হইয়া গিয়া থাকে, এক্ষেত্রে মৃত্তিকার অংশ অধিক হইলে, তদ্বারা তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, আর যদি ভাণ্ডারের অংশ অধিক হয় কিম্বা মৃত্তিকা ও ভগ্ন সমান হয়, তবে তদ্বারা তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। তাঃ, ১/১২৮।

প্রঃ। কোন্ কোন্ বস্তুর উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না।?

উঃ। স্বর্ণ, রৌপ্য, পিতল, তাম্র, লৌহ, শিশা, রাং ইত্যাদি খনিজ পদার্থের উপর, গম্ব ইত্যাদি ফল শস্যের উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। তৃণ লতা কাষ্ঠ ইত্যাদির ভাণ্ডার উপর ঘাস ও কাষ্ঠের উপর, পানি হইতে উৎপন্ন লবণ শিলা ও বরফের উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। মূল কথা জমি জাতীয় নহে এরূপ কোন বস্তুর উপর তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। মৃত্তার উপর তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। অবশ্য

প্রবালের উপর তায়াম্মোম জায়েজ হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। যাহারা উহাকে জমি জাতীয় বস্তু ধারণা করিয়াছেন, তাঁহারা উহার উপরে তায়াম্মোম করা জায়েজ বলিয়াছেন। আর যাহারা উহাকে মুক্তার ন্যায় পানি হইতে উৎপন্ন ধারণা করিয়াছেন, তাঁহারা উহাতে তায়াম্মোম নাজায়েজ স্থির করিয়াছেন। অধিকাংশ কেতাবে প্রথম মতটি গৃহীত হইয়াছে। এখানে আবদীন শামি ইহাকেই যুক্তিযুক্ত স্থির করিয়াছেন। মনইয়া ২২/২৩। শাঃ, ১/১৭৬। আঃ, ২৭, বাঃ, ১/১৪৭।

(মছলা) যদি স্বর্ণ রৌপ্য গম্ব কিম্বা পাক কাপড় ইত্যাদির উপর ধুলি লাগিয়া থাকে, এমন কি উহাতে হাত দিলে মৃত্তিকার চিহ্ন প্রকাশ হয়, তবে তৎসমস্তের উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।

স্বর্ণ, রৌপ্য গলহিয়া বিশুদ্ধ করার পরে উহার উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। স্বর্ণ, রৌপ্য বিশুদ্ধ করার পূর্বে যদি উহার সহিত মৃত্তিকা মিলিত থাকে, আর মৃত্তিকার পরিমাণ অধিক হয়, তবে উহাতে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে, আর মৃত্তিকার পরিমাণ সমান বা কম হইলে উহা জায়েজ হইবে না। ইহা মুহিত কেতাবে আছে। শাঃ, ১/১৭৬/১৭৭।

প্রঃ। চিনির পাত্রের উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে কিনা?

উঃ। চিনির পাত্রে কাঁচের লেপ দেওয়া হইয়া থাকে, এজন্য উহাতে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, অবশ্য যদি মৃত্তিকাজাত বস্তুর রঙ দ্বারা লেপন করা হইত, তবে উহাতে তায়াম্মোম জায়েজ হইত গায়াতোল-আওতার, ১/১১৯।

(মছলা) আদ্র কপূর ও মৃগনাভি দ্বারা তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। আঃ, ১/২৭।

প্রঃ। পাথুরিয়া কয়লায় তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে কিনা?

উঃ। ভূতত্ত্ববিদ পণ্ডিতগণ বলিয়াছেন, ভূণ কাষ্ঠ ইত্যাদির বস্তু ভূগর্ভে থাকার জন্য পাথুরিয়া কয়লায় পরিণত হয়, যদি ইহা সত্য হয়, তবে তদ্বারা তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, যে হেতু উহা জমিজাতীয় বস্তু নহে। অবশ্য যদি উহার উপর মৃত্তিকা লাগিয়া থাকে তবে সেই মৃত্তিকার উপর তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।

(মছলা) যদি নাপাক ভিজা কাপড়ে ধুলি লাগিয়া থাকে, তবে উক্ত ধুলি দ্বারা তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, অবশ্য উক্ত কাপড় শুদ্ধ হওয়ার

পরে উহাতে যুক্তি নাগিলে তদ্বারা তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।
শাঃ, ১/১৭৭। আঃ, ১/২৮। বাঃ, ১/১৪৭।

(মছলা) যদি কোন জমিতে নাপাকি থাকে, তৎপরে উহা শুদ্ধ হইয়া
যাওয়ার উহার কোন চিহ্ন না থাকে তবে উক্ত জমির উপর নামাজ পড়া
জায়েজ হইবে, কিন্তু তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। মনুইয়া ২৩/২৪।

প্রঃ। কোন কোন ওজারে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে?

উঃ। (১) যে ব্যক্তি পানি হইতে ৪০০০ হাত দূরে থাকে শহরের
মধ্যে থাকুক, আর শহরের বাহিরে থাকুক, মোছাফের হউক, আর মরুম
হউক, তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আঃ ১/২৮। শাঃ,
১/১৭১।

(মছলা) যদি নিশ্চয় বুঝিতে পারে যে, পানি ৪০০০ হাত দূরে
আছে, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে, আর যদি নিশ্চয় বুঝিতে পারে
যে, পানি তদপেক্ষা কম পথে আছে, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না।
আর যদি উক্ত পথের দূরত্ব ৪০০০ হাত হইবে কিম্বা তদপেক্ষা কম হইবে,
ইহা স্থির করিতে না পারে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। বাঃ,
১/১৩৯।

(মছলা) যদি কেহ ৪০০০ হাত অপেক্ষা কম পথে পানি থাকার
কথা অবগত হয়, কিন্তু পানির নিকট পৌঁছিতে পৌঁছিতে নামাজের ওয়াক্ত
নষ্ট হওয়ার আশঙ্কা করে, তবে তায়াম্মোম করিবে কি না, ইহাতে মতভেদ
হইয়াছে, অনেক কেতাবে আছে যে, এইরূপ অবস্থায় তায়াম্মোম করিবে
না বরং পানির নিকট উপস্থিত হইয়া ওজু করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে,
ইহাতে যদি নামাজের ওয়াক্ত ফওত হইয়া যায় তবে কাজা পড়িয়া লইবে,
কিন্তু দোরৌল মোখতারে আছে, সমধিক এইতিয়াত এই যে, সে ব্যক্তি
তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে, তৎপরে পানি দ্বারা ওজু করিয়া
নামাজ দোহরাইয়া লইবে। হালাবি ও এবনে আমিরে হাজ্জ এই মত
সমর্থন করিয়াছেন। এবনোল হোমাম ইহা যুক্তিযুক্ত হওয়ার ইশারা
করিয়াছেন। তাতারখানিয়া কেতাবে হানিফি এমাম আবু নাছার হইতে
এই মত উল্লিখিত হইয়াছে। কিনইয়া কেতাবে আছে, ইহাও আমাদের
তিন এমামের এই মত। এবনে আবেদীন শামি ইহাই যুক্তিযুক্ত স্থির
করিয়াছেন। শাঃ, ১/১৮০ বাঃ, ১/১৫৯/১৪০।

(মছলা) যদি কোন কুণ্ডার নিকট বহু লোক সমবেত হয়, কিন্তু স্থানের সঙ্কীর্ণতা হেতু অথবা একটি মাত্র বালুতি থাকার গতিতে বা এইরূপ কোন অসুবিধা বশতঃ তাহাদিগকে ক্রমান্বয়ে পানি উঠাইতে হয়, এক্ষেত্রে যদি কেহ আশা করে যে, ওয়াক্ত থাকিতে থাকিতে সে ব্যক্তি পানি উঠাইতে সুযোগ পাইবে, তবে সমস্ত এমামের মতে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম জারিজ হইবে না। আর যদি বুঝিতে পারে যে নামাজের ওয়াক্ত ফওত হওয়ার পরে সে ব্যক্তি পানি উঠাইতে সুযোগ পাইবে, তবে হানাফী মতনান্বয়ী বিনদ্ব করিয়া সুযোগ মত ওজু করিয়া নামাজ পড়িবে, আর এমাম জোফার (রঃ) বলিয়াছেন, তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে। এইরূপ যদি একদল লোক উলঙ্গ অবস্থায় থাকে, আর তাহাদের নিকট কেবল একখানা কাপড় থাকে ও তাহারা ক্রমান্বয়ে উক্ত কাপড় পরিয়া নামাজ পড়িতে বাধ্য হয়, এক্ষেত্রে যদি কেহ বুঝিতে পারে যে, নামাজের ওয়াক্ত নষ্ট হওয়ার পরে সে ব্যক্তি কাপড় পরিবার সুযোগ পাইবে তবে, বিনদ্ব করিয়া (নামাজের ওয়াক্ত নষ্ট হইলেও কাপড় পরিয়া নামাজ পড়িবে) কিন্তু উলঙ্গ হইয়া নামাজ পড়িবে না।

যদি একদল লোক একটি সঙ্কীর্ণ ঘরে সমবেত হয়, তথায় একপ স্থান না থাকে যে, কোন ব্যক্তি একা তথায় দাঁড়াইয়া নামাজ পড়িতে পারে তবে সে ব্যক্তি বসিয়া নামাজ পড়িবে না, বরং অপেক্ষা করিয়া সুযোগ মত দাঁড়াইয়া কাজা পড়িয়া লইবে।

যদি কোন পীড়িত ব্যক্তি ওয়াক্তের মধ্যে দাঁড়াইয়া ওজু করিয়া নামাজ পড়িতে অক্ষম হয়, কিন্তু ওয়াক্ত ফওত হইলে দাঁড়াইয়া এবং ওজু করিয়া নামাজ পড়িতে সক্ষম হওয়ার ধারণা তাহার হৃদয়ে বলবৎ হয়, তবে এক্ষেত্রে বিনদ্ব করিয়া দাঁড়াইয়া ওজু করিয়া কাজা পড়িয়া লইবে। এইরূপ যদি কোন ব্যক্তির নিকট নাপাক কাপড় এবং পানি থাকে, আর যদি সে ব্যক্তি উক্ত নাপাক কাপড় ধৌত করিতে চেষ্টা করে, তবে ওয়াক্ত ফওত হইয়া যায়, এক্ষেত্রে কাপড় ধৌত করিয়া নামাজ পড়িবে, ইহা তওশিহ কেতাবে আছে। বাঃ, ১/১৪০। শাঃ, ১/১৭১।

লেখক বলেন, প্রথম ঘটনায় তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে, তৎপরে ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে, দ্বিতীয় ঘটনায় উলঙ্গ অবস্থায় নামাজ পড়িয়া লইবে, তৎপরে কাপড় পরিয়া নামাজ দোহরাইয়া

লইবে, তৃতীয় ঘটনায় বসিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে, তৎপরে সুযোগমত দাঁড়াইয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে। ইহাই সমধিক এইতিয়াত।

(মহলা) যদি কোন বিদেশী লোক পানির অভাব জানা দ্বন্দ্বেও নিজের দাসীর সহিত সন্দম করে, তবে কোন দোষ হইবে না। বাঃ, ১/১৪০।

(২) যদি লক্ষণ কিম্বা পরীক্ষা দ্বারা অথবা কোন পরহেজগার পরিপক্ক মুসলমান চিকিৎসকের কথায় দৃঢ় ধারণা হয় যে, পানি ব্যবহার করিলে অথবা ওজুর জন্য নড়িলে চড়িলে, পীড়া বৃদ্ধি হইবে কিম্বা পীড়া উপশমে বিনশ্ব ঘটিবে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আর যদি ওজু করিলে, পীড়া বৃদ্ধি হওয়ার কিম্বা পীড়া উপশমে বিনশ্ব ঘটিবার আশঙ্কা না থাকে, কিন্তু সে ব্যক্তি নিজে ওজু করার ক্ষমতা রাখে না এবং সেখানে এমন কোন লোক না থাকে যে, তাহাকে ওজু করাইয়া দেয়, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আর যদি একরূপ পীড়িতের নিকট তাহার পুত্র কিম্বা ক্রীতদাস (গোলাম) অথবা চাকর থাকে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। আর যদি তাহার নিকট তাহার স্ত্রী কিম্বা একরূপ কোন লোক থাকে যে, যদি তাহাকে ওজু করাইয়া দিতে বলা হয়, তবে ওজু করাইয়া দিতে পারে; তবে জাহেরে মজহাব অনুযায়ী তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। আর যদি কেহ বিনা বেতনে তাহাকে ওজু করাইয়া দিতে না চাহে, আর তাহার নিকট মূল্য না থাকে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আর যদি তাহার নিকট মূল্য থাকে, কিন্তু চাকরটি অল্প বেতন অর্থাৎ নিম্নমিত বেতন চাহে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না, আর যদি তদতিরিক্ত বেতন চাহে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।—বাঃ, ১/১৪০/১৪১। শাঃ, ১/১৭১/১৭২।

(মহলা) যদি নাপাক ব্যক্তির অধিকাংশ শরীরে কিম্বা বেওজু ব্যক্তির ওজুর অধিকাংশ অঙ্গে জখম কিম্বা বসন্ত (চিচক) থাকে, তবে তায়াম্মোম করিবে, আর যদি অধিকাংশ শরীর বা অঙ্গ সুস্থ থাকে, আর অল্পাংশে জখম ও বসন্ত থাকে, তবে সুস্থ শরীর ও অঙ্গটি বৌত করিবে, জখমি অংশে মছহু করিবে; যদি মছহু ক্ষতিকর না হয়, আর যদি মছহু করায় ক্ষতি হয়, তবে উহার উপর পটি বাঁধিয়া উক্ত পটিতেই মছহু করিবে।

যদি শেবোজ অবস্থায় সুস্থ শরীর বা অঙ্গ বৌত করিলে, জখমি অংশে পানি পৌঁছিতে পারে, তবে এই অবস্থায়ও তায়াম্মোম করিবে।

যদি অধিকাংশে জখম বা বসন্ত হয়, তবে কি করিতে ইহবে, ইহাতে মতভেদ ইয়াছে, কাজিখান ও মুহিতে আছে যে, সমধিক ছহিহ মতে সুস্থ অংশ ধৌত করিবে, আর জখমি অংশ মছহ করিবে, বাহরোর রায়কে ইহাকে সমধিক এহতিয়াতি বলা ইয়াছে, পক্ষান্তরে খোলাছা এখতিয়ার, ফৎহোল কদির, জয়লয়ি, ফয়েজ ও মাওয়াহেব কেতাবে আছে যে, ছহিহ মত উপরোক্ত অবস্থায় তায়াম্মোম করিবে। এমাম মোহাম্মদ ওজু সংক্রান্ত মছলায় এইরূপ মত প্রকাশ করিয়াছেন। বাঃ, ১/১৬৩। শাঃ, ১/১৮৮/১৮৯। কবির, ৬৩।

লেখক বলেন, যদি উপরোক্ত অবস্থায় সুস্থ শরীর ধৌত করিলে, জখমি শরীরে পানি লাগিয়া যায়, তবে তায়াম্মোম করিবে, নচেৎ ধৌত করা ও মছহ করার মতই সমধিক এহতিয়াত।

প্রঃ। কি হিসাবে অধিকাংশ শরীর বা অঙ্গ স্থির করিতে ইহবে?

উঃ। কেহ কেহ বলেন, ওজুর চারি অঙ্গের মধ্যে তিনটি অঙ্গে জখম ইহিলে, তায়াম্মোম করিবে। এমন কি মস্তক, চেহারা ও দুই হাতে জখম থাকিলে, যদিও পরিমাণে জখমের মাত্রা অধিকতর না হয় তবুও তায়াম্মোম করা জায়েজ ইহবে। ইকায়েক কেতাবে ইহাকে মনোনীত মত বলা ইয়াছে। আর নাপাক ব্যক্তির শরীরে জখম থাকিলে, যদি পরিমাণে উহা অধিকতর হয়, তবে তায়াম্মোম জায়েজ ইহবে, ইহাই গ্রহণীয় মত। বাঃ, ১/১৬৩, শাঃ, ১/১৮৮।

(মছলা) যদি দুই হাতে জখম থাকে, এক্ষেত্রে যদি চেহারা ও দুই পা পানিতে দাখিল করা সম্ভব হয়, তবে তাহাই করিবে, নচেৎ তায়াম্মোম করিয়া লইবে। শাঃ, ১/১৮৯।

(মছলা) যদি ওজুর অধিকাংশ অঙ্গে জখম থাকায় পানি ক্ষতিকর হয়; আর তায়াম্মোমের অধিকাংশ অঙ্গে জখম থাকায় তায়াম্মোমের ক্ষতিকর হয়, তবে এমাম আবু ইউছফ (রঃ) বলিয়াছেন, সে ব্যক্তি যতটা শরীর পারে ধৌত করিয়া নামাজ পড়িবে এবং সুস্থ ইহা নামাজ দোহরাইয়া লইবে। শাঃ ঐ পৃষ্ঠা।

(৩) যদি নাপাক ব্যক্তি শহরে বা শহরের বাহিরে গোছল করিলে অতিরিক্ত শীতের জন্য তাহার মৃত্যুর কিম্বা পীড়া বৃদ্ধির সম্ভাবনা হয়, আর সে ব্যক্তি পানি গরম করিতে কিম্বা হাম্মামের বেতন দিতে অক্ষম

হয়, অথবা তাহাকে গরম করিয়া দিতে পারে, একপ কাপড় বা স্থান তাহার না থাকে, তবে তাহার পক্ষে তায়াশ্বাম করা জায়েজ হইবে; ইহা বাদায়ে ও জামে ছগিরের টীকায় আছে। মূলকথা এম উপরোক্ত ক্ষেত্রে কোন প্রকারে গোছল করিতে সক্ষম হয়, তবে এতদা মতে তায়াশ্বাম করা জায়েজ হইবে না।

বেওজু ব্যক্তি শীতের ভয়ে তায়াশ্বাম করিলে, উহা জায়েজ হইবে না, যেহেতু স্বভাবতঃ ওজুতে প্রাণনাশ বা পীড়া বৃদ্ধি হয় না, কাজিখান ও খোলাছা কেতাবে ইহাকে ছহিহ মত বলা হইয়াছে। মোছাকা কেতাবে আছে যে, সকলের মতে ইহা সমাদিক ছহিহ মত। এনান আবুদিন শামি বলেন, স্বভাবতঃ ওজুতে উপরোক্ত প্রকার ক্ষতি হয় না, এম হানা উপরোক্ত হকুম দেওয়া হইয়াছে। যদি কোন ক্ষেত্রে ওজুতে (পীড়া বৃদ্ধি ইত্যাদি ক্ষতি ইংয়। পড়ে, তবে তায়াশ্বাম সকলের মতে জায়েজ হইবে, কেননা স্পষ্ট দলিলে কষ্ট ও ক্ষতি নিবারণশীল বনিয়া উল্লিখিত হইয়াছে। শাঃ. ১/১৭২।

(৪) যদি পানির নিকটে কোন হিংস্র জন্তু বা শত্রু থাকে, যাহাতে প্রাণ বিনাশ হইতে বা অর্থ লুপ্তন হইতে পারে, কিম্বা সর্প দংশনের বা অগ্নিতে দগ্ধ হওয়ার আশঙ্কা থাকে, তবে তায়াশ্বাম করা জায়েজ হইবে। এইরূপ যদি পানির নিকট কোন ডাকতে কিম্বা অত্যাচারী লোক থাকে, তথায় গেলে অত্যাচারগ্রস্ত হওয়ার বিশেষ সম্ভাবনা হয়, কিম্বা পানির নিকট কোন ফাসেক (অসৎ) লোক থাকে, তথায় কোন দ্বীলোক বা দাড়িবিহীন বালক গেলে সম্ভ্রম নষ্ট বা অসৎ ক্রীয়ার আশঙ্কা হয়, অথবা ওজু করিলে তাহার নিজের অর্থ, আসবাবপত্র কিম্বা অন্যের গচ্ছিত অর্থ চুরি হওয়ার আশঙ্কা হয়, তবে উপরোক্ত স্থান সমূহে তায়াশ্বাম করা জায়েজ হইবে। এইরূপ যদি ঋণগ্রস্থ ব্যক্তি দরিদ্র হয়, আর পানির স্থানে মহাজন থাকে, উক্ত ঋণী ব্যক্তি তথায় গেলে ধৃত হওয়ার আশঙ্কা করে, তবে তায়াশ্বাম করা জায়েজ হইবে। যদি কোন মুছলমান কোন কাফেরের হস্তে বন্দী হয় এবং উক্ত শত্রু তাহাকে ওজু করিতে ও নামাজ পড়িতে নিষেধ করে, তবে তায়াশ্বাম করিয়া ইশারায় নামাজ পড়িবে, আর যদি কেবল ওজু করিতে নিষেধ করে, তবে তায়াশ্বাম করিয়া রুকু বা ছেজদা সমেত নামাজ পড়িবে, কিন্তু নিদ্ধতি পাইলে উভয় ক্ষেত্রে উক্ত নামাজ

দোহরাইয়া নইবে।

যদি কোন ব্যক্তি নিজের দাসকে বলে যে, যদি তুমি ওজু কর, তবে তোমাকে বন্দী করিব কিম্বা তোমার প্রাণবধ করিব, এক্ষেত্রে সে ব্যক্তি তাযাম্মোম করিয়া নামাজ পড়িবে, তৎপরে সুযোগ মত নামাজ দোহরাইয়া নইবে।

যদি কেহ কারাগারে বন্দী থাকা অবস্থায় পানি না পায়, তবে তাযাম্মোম করিয়া নামাজ পড়িবে এবং সুযোগ মত নামাজ দোহরাইয়া নইবে। কোন শত্রুর ভয়ে তাযাম্মোম করিলে নামাজ দোহরাইতে ইইবে কি না ইহাতে মতভেদ ইইয়াছে, উহাতে নামাজ দোহরান যুক্তিযুক্ত হওয়া বাহরোর-বায়েক কেতাবে উল্লিখিত ইইয়াছে।—আঃ ১/২৮, বাঃ ১/১৪২, শাঃ ১/১৭২।

(মছলা) যদি কেহ মোসাফেরিতে বন্দী হয় এবং তাযাম্মোম করিয়া নামাজ পড়ে, তবে উক্ত নামাজ দোহরাইতে ইইবে না। আঃ, ১/২৯।

(মছলা) মশারি ইইতে বাহির হইলে মশার দংশনে নিতান্ত পীড়াগ্রস্থ হওয়ার আশঙ্কা থাকিলে, কিম্বা পানি আনিতে গেলে গরম বায়ুতে আহত হইবার আশঙ্কা হইলে, অথবা (শীলা) বৃষ্টির সময় পানি আনিতে গেলে বিপন্ন হওয়ার আশঙ্কা হইলে তাযাম্মোম জায়েজ ইইবে।—আঃ ১/২৯।

(৫) কাহারও সঙ্গে পানি আছে, কিন্তু উহা দ্বারা ওজু করিলে নিজে বা তাহার পালিত পশু অথবা দলভুক্ত কোন সঙ্গী বা তাহার পালিত পশু পিপাসায়ুক্ত ইইতে পারে, তবে তাহার পক্ষে তাযাম্মোম করা জায়েজ ইইবে।

সৈয়দ আবদুল গণি বলিয়াছেন, ইজ্জের পথে বা অন্য ছফরে একজন লোকের নিকট অনেক পানি থাকে, কিন্তু সেই কাফেলার (দলের) মধ্যে কতক দরিদ্র লোক থাকে, তবে তাহার পক্ষে তাযাম্মোম করা জায়েজ ইইবে, বরং যদি তাহাদের পানির আবশ্যকতা বুঝিতে পারে, তবে তাহাদের প্রাণ রক্ষার জন্য তাহাদিগকে পানি দান করা ওয়াজেব।

সেরাজ কেতাবে আছে, যদি কাহারও নিকট পানি থাকে, আর সে ব্যক্তি নিজে পিপাসায়ুক্ত না হয়, আর একটি লোক পিপাসায় অস্থির ইইয়া পড়িয়া তাহার নিকট পানি চাহিতেছে, কিন্তু সে ব্যক্তি বিনামূল্যে, অথবা যদি পিপাসায়ুক্ত লোকের নিকট মূল্য থাকে, তবে মূল্য লইয়াও পানি দিতে অস্বীকার করে, তবে সে ব্যক্তি বলপূর্বক পানি কাড়িয়া লইতে

পারে এবং তজ্জনা তাহার সহিত সংগ্রাম করিতেও পারে।

আর তাহার নিকট পানি আছে, সে নিজে পিপাসায়ুক্ত হইলে, অন্যে উহা লইতে পারে না।

যদি কোন লোকের নিকট পানি থাকে, তাহার উক্ত পানির আবশ্যক না থাকে, আর অন্য একটি লোকের ওজু করার আবশ্যক হয়, তবে তাহার পক্ষে উক্ত পানি দান করা ওয়াজেব নহে এবং সেই অন্য লোকের পক্ষে তাহার নিকট হইতে উক্ত পানি কাড়িয়া লওয়া জায়েজ হইবে না। ইহা সেরাজ কেতাবে আছে।

এবনে কামাল বলেন, যদি কাহারও চতুষ্পদ পশু পিপাসায়ুক্ত হওয়ার আশঙ্কা থাকে, এবং তাহার নিকট একরূপ কোন পাত্র থাকে যদ্বারা ওজু করা পানি ধরিয়া লইতে পারে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না, আর যদি তাহার নিকট একরূপ কোন পাত্র না থাকে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।

(মছলা) যদি কাহারও নিকট পানি থাকে, কিন্তু সে ব্যক্তির রুটি (বা ভাত) প্রস্তুত করার আবশ্যক থাকে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আর যদি সালুন (ব্যাঞ্জন) প্রস্তুত করার দরকার হয়, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না।

যদি কাহারও নিকট পানি থাকে, কিন্তু তাহার নিকট কাপড় নাপাক থাকে, তবে কাপড় ধৌত করার জন্য পানি ব্যয় করিয়া ওজুর জন্য তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।—আঃ ১/২৮, বাঃ ১/৪৩, শাঃ ১/১৭৩।

(৬) যদি কোন মোসাফের কোন কুণ্ডার নিকট উপস্থিত হয়, কিন্তু তথায় পানি উঠাইবার ডোল (বালতি) না থাকে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে। আর যদি ডোল থাকে, কিন্তু রশি বা রুমাল চাদর ইত্যাদি না থাকে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, আর যদি রুমাল বা চাদরের ন্যায় কোন বস্তু দ্বারা অল্প অল্প পানি উঠাইবার উপায় থাকে, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। যদি ডোল, রশি বা কাপড় নাপাক হয়, তবে কুণ্ডাতে নিক্ষেপ করিলে কুণ্ডা নাপাক হইয়া যাইবে, এই জন্য উহা কুণ্ডাতে নিক্ষেপ না করিয়া তায়াম্মোম করিয়া লইবে।

যদি কোন লোক নিয়মিত বেতন নইয়া কুণ্ডা হইতে পানি উঠাইয়া দিতে স্বীকৃত হয়, (আর তাহার নিকট উক্ত বেতন থাকে), তবে তায়াম্মোম

করা জায়েজ হইবে না, আর যদি নিয়মিত বেতন আপেক্ষা অধিকতর বেতনের দাবী করে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, আর যদি তাহার সঙ্গীর নিকট বাসতি থাকে, তবে জাহের রেওয়াএত অনুযায়ী উক্ত বাসতি চেষ্টা করা ওয়াজেব, কাহারও মতে মোস্তাহাব। এইরূপ যদি সে ব্যক্তি আপেক্ষা করিতে বলে, তবে কাজিখানের মতানুযায়ী আপেক্ষা করা মোস্তাহাব, আর যদি তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়ে, তবে জায়েজ হইবে।

শামি বলেন এমাম সাহেবের মতে শেষ ওয়াস্ত পর্যন্ত আপেক্ষা করা মোস্তাহাব, যদি ওয়াস্ত ফওত হওয়ার আশঙ্কা করে, তবে তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে।—শাঃ, ১/১৭৩/১৮৪, আঃ, ১/২৯, বাঃ, ১/১৪৩।

(মছলা) যদি কোন ময়দানে কোন পানি পাত্রে পানি রক্ষিত থাকে, তবে বিশেষ সম্ভব যে উহা পান করার জন্য রক্ষিত হইয়াছে, এজন্য কোন লোক তথায় উপস্থিত হইলে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আর যদি অধিক পরিমাণ পানি হয়, তবে বুঝিতে হইবে যে উহা পান ও ওজু উভয় কার্যের জন্য রক্ষিত হইয়াছে (কাজেই তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না,)। ইহা মুহিত তছনিছ, ওয়ালওয়ালজিয়া ও কাজিখানে আছে।—বাঃ, ১/১৪৩।

(মছলা) যদি নাপাক, ঝা তুবতী (হারেজওয়ালী) ও মৃত এই তিন ব্যক্তি বিদেশে থাকে, আর তাহাদের সঙ্গে একজনের গোসলের পক্ষে যতেষ্ট হয় একরূপ পানি থাকে, এক্ষেত্রে যদি পানি এক জনার হয়, তবে সেই ব্যক্তি গোসল করিতে অগ্রগণ্য হইবে।

আর যদি পানি সকলের হয়, তবে কাহারও পক্ষে গোসল করা উচিত হইবে না, (বরং সকলেই তায়াম্মোম করিবে)।

আর যদি পানি (সকলের পক্ষে) মোবাহু হয়, (অর্থাৎ তান্মধ্যে যে কেহ গোসল করে, অন্য দুইজনের ইহাতে আপত্তি না থাকে), তবে নাপাক ব্যক্তিই অগ্রগণ্য হইবে এবং স্ত্রীলোকটি তায়াম্মোম করিয়া লইবে, আর মৃতকে তায়াম্মোম করিয়া দেওয়া হইবে, ইহা খোলছা কেতাবে আছে। আর জহিরিয়া কেতাবে আছে, অধিকাংশ বিদ্বান বলিয়াছেন যে, মৃতকে গোসল দেওয়া অগ্রগণ্য হইবে, কিন্তু নাপাক ব্যক্তির অগ্রগণ্য হওয়াই সহিহ মত।

মুহিত কেভাবে আছে, নাপাক ও ঋতুভী দ্বীলোকের পক্ষে নিজের অংশদ্বয়কে মূতের গোসলে বার করাই সম্ভব এবং তাহাদের উভয়কে তায়াম্মোম করাই সম্ভব।—বাঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(মহলা) যদি কোন ব্যক্তি ময়দানে থাকে, আর তাহার নিকট কোন ডিবাতে জমজমের পানি থাকে এবং উক্ত ডিবার মুখ শিশা দ্বারা বন্ধ করা হইয়া থাকে, এক্ষেত্রে যদি তাহার নিজের পিপাসার আশঙ্কা না হয়, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। অনেক সময় নিরক্ষর হাজির পক্ষে এইরূপ অবস্থা ঘটিয়া থাকে, অথচ সেই ব্যক্তি তায়াম্মোম করা জায়েজ ধারণা করিয়া থাকে।

আর যদি সে ব্যক্তি উক্ত পানি অন্য লোককে হেবা করে, তবে তজনিছ কেতাবের মতে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে, কিন্তু মুহিত ও কাজিখানের মতে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, এবনে আবেদিন শামি বাহরোর-বায়োকেব হাশিয়ার এই মতের সমর্থন করিয়াছেন। আর যদি উক্ত পানির সহিত তরিক পরিমাণ গোলাব মিশাইয়া রাখে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে, ইহা তওশিহ কেভাবে আছে।—বাঃ ১/১৪৩/১৪৪। মনহিয়া, ১৯।

(মহলা) যদি কোন ব্যক্তি কোন নাপাক স্থানে বন্দী হইয়া থাকে, আর তথায় পানি বা পাক মৃত্তিকা না পায়, এইরূপ যদি কোন পীড়িত পানি ও মৃত্তিকা ব্যবহারে অক্ষম হয়, তবে সে ব্যক্তি নামাজদিগের ভাবাপন্ন হইবে, বিনা নিয়তে ও কেরাতে ইশারায় সেজদা করিবে; তৎপরে নামাজ দোহরাইয়া লইবে, ইহাই ফৎওয়া গ্রাহ্য মত। বাঃ, ১/১৪৪; শাঃ ১/১৮৫।

(মহলা) যদি কাহারও দুই হাত ও পায়ের ওজুর স্থান কাটা গিয়াছে এবং মুখে জখম থাকে, তবে সে ব্যক্তি বিনা ওজু ও তায়াম্মোমে নামাজ পড়িয়া লইবে এবং উহা দোহরাইবে না। আর যদি মুখে জখম না থাকে, তবে সম্ভব হইলে মুখ যৌত করিয়া লইবে, অসম্ভব হইলে মছহ করিয়া লইবে।—বাঃ, ঐ পৃষ্ঠা ও শাঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(৭) যদি কোন লোকের আশঙ্কা হয় যে, যদি ওজু করিতে চেষ্টা করা হয়, তবে জানাজা নামাজের এক তকবিরও পাইবেন না, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে, আর যদি কোন তকবির পাওয়া সম্ভব হয়, তবে তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। জানাজার ওলির পক্ষে উক্ত

জানাজায় তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে না; এইরূপ উক্ত জানাজায় সুলতান কিন্না কাজি উপস্থিত থাকিলে, তাহাদের পক্ষে তায়াম্মুম জায়েজ হইবে না, যেহেতু তাহাদের জানাজা ফওত হওয়ার আশঙ্কা থাকে না। যদি বাদশাহ ও কাজি উভয়ে উপস্থিত থাকেন, তবে বাদশাহ এমাম হইবেন, এই জন্য বাদশাহের পক্ষে তায়াম্মুম জায়েজ হইবে না, কিন্তু কাজির জানাজা ফওত হইবার আশঙ্কা হইলে, তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।

এইরূপ যদি ওলির উপস্থিতি সত্ত্বেও বাদশাহ কিন্না কাজি উপস্থিত হন, তবে বাদশাহ কিন্না কাজি এমাম হইবেন, এক্ষেত্রে জানাজা ফওত হওয়ার আশঙ্কা হইলে, ওলির তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।

যদি ওলি কোন লোককে জানাজা পড়ার হুকুম দিয়া থাকেন, তবে উক্ত অনুমতি প্রাপ্ত ব্যক্তির পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে না, কিন্তু উহা ফওত হওয়ার আশঙ্কায় উক্ত ঘটনায় ওলির পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।

যদি কেহ তায়াম্মুম করিয়া জানাজা পড়িয়া দয়, তৎপরে অন্য একটি জানাজা আনা হয়, যদি উভয় নামাজের মধ্যে এতটুকু সময় পাওয়া যায় যে, সে ব্যক্তি ওজু করিয়া আসিয়া এক তকবিরও পাইতে পারে, কিন্তু সেই ব্যক্তি ওজু করিল না এবং সময় চলিয়া গেল, তবে তাহার প্রথম তায়াম্মুম বাতিল হইয়া যাইবে, তাহাকে দ্বিতীয়বার তায়াম্মুম করিয়া লইতে হইবে। আর যদি উভয় নামাজের মধ্যে এতটুকু সময় না পাওয়া যায়, তবে প্রথম তায়াম্মুম দ্বারাই এই জানাজা পড়িতে পারিবে। যদি কোন মোক্তাদির জানাজায় শরিক হওয়ার পরে ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, আর সে ব্যক্তি ওজু করিতে গেলে এক তকবিরও না পাওয়ার ধারণা করে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।

যদি এমামের জানাজা আরম্ভ করার পরে ওজু ভঙ্গ হইয়া যায় এবং তিনি একজনকে খলিফা করিয়া যদি ধারণা করেন যে, ওজু করিতে গেলে তিনি এক তকবিরও পাইবেন না, তবে তায়াম্মুম করিয়া এত্বেদা করিবেন। শাঃ, ১/১৭৭, বাঃ, ১/১৫৭, আঃ, ১/১৩২ তাঃ, ১/১২৯।

(৮) যদি কোন মোক্তাদি এরূপ আশঙ্কা করে যে, যদি সে ব্যক্তি ওজু করিতে যায়, তবে ইদের নামাজের কিছুই পাইবে না, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।

যদি কোন এমাম কিম্বা মোক্তাদি এইরূপ ধারণা করে যে, যদি সে ব্যক্তি ওজু করিতে যায়, তবে ইদের নামাজের ওয়াক্ত ফওত হইয়া যাইবে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।

যদি ইদগাহে উপস্থিত হইয়া ইদের নামাজের আগে কাহারও ওজু নষ্ট হইয়া যায় এবং ধারণা করে যে, ওজু করিয়া নামাজে শরিক হইতে পারে, তবে তায়াম্মোম করিবে না। আর যদি এমাম কিম্বা মোক্তাদির নামাজ আরম্ভ করিবার পরে ওজু নষ্ট হয় এবং ওজু করিতে গেলে, সূর্য্য গড়িয়া যাওয়ার আশঙ্কা হয়, তবে সকলের মতে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। আর যদি মোক্তাদির নামাজ আরম্ভ করার পরে ওজু নষ্ট হইয়া যায় এবং সে ব্যক্তি ধারণা করে যে যদি ওজু করিতে যায়, তবে এমামের নামাজে শরিক হইতে পারিবে না, তবে এমাম আজমের মতে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। এইরূপ যদি এমামের নামাজ আরম্ভ করার পরে তাহার ওজু নষ্ট হইয়া যায় এবং সেই এমাম অন্যকে খলিফা করিয়া ধারণা করে যে, যদি সে ব্যক্তি ওজু করিতে যায়, তবে এই জামায়াতে শরিক হইতে পারিবে না; এক্ষেত্রে তায়াম্মোম করিয়া নাইবে। আর যদি উপরোক্ত দুইক্ষেত্রে এমাম ও মোক্তাদি সঙ্গত কারণে তায়াম্মোম করিয়া নামাজ আরম্ভ করিয়া থাকে, তৎপরে ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, তবে সকলের মতে তাহাদের পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। ফঃ, ১/৫৫, মাঃ তাঃ, ৬৮, বাঃ, ১/১৫৮, তাঃ, ১/১২৯, শাঃ, ১/১৭৮।

যদি এমাম কিম্বা মোক্তাদির নামাজ আরম্ভ করার পরে ওজু নষ্ট হইয়া যায়, আর তাহারা ধারণা করেন যে, যদি তাহারা ওজু করিতে যান, তবে জামায়াতের নামাজের কিছু অংশ পাইতে পারেন, এক্ষেত্রে তাহাদের পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে না। মাঃ, ১/৪১, তবঃ, ১/৪৩, হাঃ শাঃ, ১/৩৬, আঃ ১/৩২।

(৯) যদি ওজু করিতে গেলে চন্দ্রগ্রহণ (খসুফ) কিম্বা সূর্য্যগ্রহণের (কহুফের) নামাজ ফওত হওয়ার আশঙ্কা হয়, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। যদি ওজু করিতে গেলে জোহর, মগরেব, এশা কিম্বা জোমার পরের ছন্নত ফওত হওয়ার কিম্বা চাপত নামাজের ফওত হওয়ার আশঙ্কা হয়, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।

যদি একজন লোক অন্য একজনকে পানি দেওয়ার ওয়াদা করিয়া

থাকে কিম্বা এই ব্যক্তি অন্যকে কুত্তা ইহতে পানি উঠাইবার হুকুম করিয়া থাকে, তৎপরে যুক্তিতে পারে যে, যদি পানির অপেক্ষা করে, তবে কেবল ফজরের ফরজ পড়ার সুযোগ পাইবে এবং উহার ছন্নত ফওত ইইয়া যাইবে, তবে সে ব্যক্তি তায়াম্মোম করিয়া এই ছন্নত পড়িয়া লইবে, তৎপরে পানি পৌঁছিলে ওজু করিয়া ফরজ পড়িয়া লইবে। যদি কাহারও ফজরের ফরজ ও ছন্নত কাজা ইইয়া থাকে এবং সে ব্যক্তি উহার কাজা আদায় করিতে চাহে, কিন্তু সূর্য গড়িয়া যাইতে এতটুকু সময় বিলম্ব থাকে যে, ওজু করিয়া ছন্নত পড়া সম্ভব হয় না, তবে সে ব্যক্তি তায়াম্মোম করিয়া ছন্নত পড়িয়া লইবে, তৎপরে ওজু করিয়া সূর্য গড়িয়া যাওয়ার পরে ফরজ পড়িয়া লইবে, সূর্য গড়িয়া যাওয়ার পরে ছন্নত কাজা পড়িতে নাই। এইহেতু তায়াম্মোম করিয়া সূর্য গড়িয়া যাওয়ার আগে ছন্নত পড়িয়া লইবে। যদি কেহ পানি অভাবে তায়াম্মোম করিয়া ফজরের ছন্নত পড়িতে পড়িতে আত্মহিয়াতো পরিমাণ বসিবার আগে পানি পাইল, কিন্তু নামাজের সময় এতটুকু বাকী আছে যে, কেবল ওজু করিয়া দুই রাক্যাত্ত ফরজ পড়িতে পারে, তবে সে ব্যক্তি উক্ত তায়াম্মোমেই ছন্নত শেষ করিবে, তৎপরে ওজু করিয়া ফরজ পড়িয়া লইবে। তাঃ, ১/১২৯, শাঃ, ১/১৭৮, বাঃ, ১/৫৯।

(১০) পানি থাকা স্বত্বেও নিদ্রা যাইবার, ছানাম করার ও ছানামের জওয়ার দেওয়ার জন্য তায়াম্মোম করা জায়েজ ইইবে। শাঃ, ১/১৭৮।

(১১) পানি অভাবে কোর-আন পাড়িবার, কোর-আন স্পর্শ করিবার, মছজিদে দাখিল ইইবার, কোর-আন লিখিবার, কোর-আন শিক্ষা দিবার, কবর জিয়ারত করার ইত্যাদি বিষয়ের জন্য তায়াম্মোম করা জায়েজ আছে; কিন্তু পানি থাকা স্বত্বেও কি কি বিষয়ের জন্য তায়াম্মোম করা জায়েজ ইইবে, ইহাতে মতভেদ আছে। যে যে বিষয়ে পাকি শর্ত হয় এবং উহার কাজা করা যায়, সেই সমস্ত বিষয়ে পানি থাকা স্বত্বেও তায়াম্মোম করা জায়েজ নহে। যথা— নামাজ পড়া, কোর-আন স্পর্শ করা ইত্যাদি। আর যে যে বিষয়ে পাকি শর্ত হয়, কিন্তু উহার কাজা নাই, সেই সমস্ত বিষয়ের ফওত হওয়ার আশঙ্কা ইইলে, তায়াম্মোম করা জায়েজ ইইবে। যথা জানাজা, সৈদ, কছফ, খছুক নামাজ, ছন্নতে মোয়াক্কাদাহ, নফল নামাজ ইত্যাদি। আর যে যে বিষয়ে পাকি শর্ত নহে, সেই সমস্ত বিষয়ে পানি

থাকা স্বত্বেও তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে; বাহরোর-রায়েক প্রণেতা বলিয়াছেন, এইরূপ স্থলে পানি থাকা স্বত্বেও তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। বেওজু ব্যক্তির মৌখিক কোর-আন পাঠ, মছজিদে দাখিল হওয়া, কোর-আন শিক্ষা দেওয়া, কবর জিয়ারত করা, পীড়িতের সেবাশ্রুবা করা, মৃতকে দফন করা, আজান দেওয়া, একামত পাঠ, ছালাম করা, ছালামের জওয়াব দেওয়া ইছলাম গ্রহণ করা ও নিদ্রা যাওয়া ইত্যাদি কার্যে পানি থাকা স্বত্বেও বাহরোর-রায়েকের মতে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। দোরৌল-মোখতার প্রণেতা এই মতের সমর্থন করিয়াছেন; তনবিরোল-অবাছার প্রণেতা এই মতের উপর চলিয়াছেন, পক্ষান্তরে নহরোল-ফায়েক প্রণেতা এইরূপ স্থলে পানি থাকা স্বত্বেও তায়াম্মোম করা নাজায়েজ স্থির করিয়াছেন। মনইয়া ও উহার টীকায় আছে যে, পানি না পাওয়ার জন্য তায়াম্মোম করার হকুম হইয়াছে, কিম্বা পানি থাকা স্বত্বেও যে এবাদতের কাজা নাই, এরূপ এবাদতের ফওত হওয়ার আশঙ্কায় তায়াম্মোম করার অনুমতি দেওয়া হইয়াছে, কাজেই উপরোক্ত স্থানগুলিতে তায়াম্মোম করা গ্রাহ্য হইতে পারে না। বাজ্জাজিয়া কেতাবের মন্নে ইহাই বুঝা যায়। এবনে আবেদিন শামি সম্পূর্ণরূপে এই শেষোক্ত মতের সমর্থন করিয়া প্রথমোক্ত মত বাতীল সপ্রমাণ করিয়াছেন।—শাঃ, ১/১৭৮-১৮০, কবিরি, ৮১, বাঃ, ১/১৫১।

লেখক বলেন, এই শেষ মত গ্রহণ করাই এহতিয়াত।

প্রঃ—কি পরিমাণ পথ পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব?

উঃ—যদি কোন মোছাফেরের প্রবল ধারণা হয় যে, এক মাইলের (৪০০০ হাত অপেক্ষা) কম পথে পানি আছে, তবে তাহাকে পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হইবে। কাজিখান বলেন, যদি 'আবাদি' বা বস্তির মধ্যে উপস্থিত হয়, তবে পানি চেষ্টা করা ত ফরজ হইবেই, আর যদি মরুভূমিতে (বা ময়দানে) উপস্থিত হয়, তবে পানি পাওয়ার প্রবল ধারণা জন্মিলে, পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হইবে। আর যদি কেহ তাহাকে পানির সংবাদ দেয়, তবে উহা চেষ্টা করা ফরজ হইবে। শামি বলেন, যদি কোন দিনদার বালগ লোক পানির সংবাদ দেয়, তবে পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হইবে। আর কোন নাবালগ বা ফাছেক সংবাদ দিলে, যদি ইহার উপর তাহার প্রবল ধারণা জন্মিয়া যায়, তবে পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হইবে, নচেৎ

উহা ওয়াজেব হইবে না। যদি সবুজ তৃণলতা দেখিতে পায় বা পক্ষী উড়িতে দেখে, তবে শবল ধারণা জন্মিতে পারে। যদি কেহ কোন লোককে পানির সন্ধানে পাঠাইয়া দেয়, তবে তাহার পক্ষে নিজেকে পানি সন্ধান করা ওয়াজেব হইবে না। আর যদি কোন লোক তাহাকে পানির সন্ধান বলিয়া দেয়, তবে তাহাকে ইতস্ততঃ পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হইবে না। কতদূর পানি চেষ্টা করিতে হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, তবইনল-হাকারোকে আছে যে, তীর ছুড়িলে যতদূর পৌছিতে পারে, ততদূর পর্য্যন্ত পানি সন্ধান করিবে। দোরেনি-মোখতার, দোরার, কাফি, ছেরাজ মোফতাগি, জখিরা, মাজমায়েল আনহোর ইত্যাদি কেতাবে আছে যে, নিন সংখ্যায় তিনশত হাত এবং উর্ক সংখ্যায় চারিশত হাত পানি চেষ্টা করিতে হইবে। মারাকিল ফালাই কেতাবের টীকা তাহতাবি ও করিরিতে লিখিত আছে যে, তিনশত কদম হইতে চারিশত কদম পর্য্যন্ত পানি চেষ্টা করিতে হইবে। আরও মারাকিল ফালাই কেতাবের টীকা তাহতাবিতে আছে যে, এক কদম দেড় হাতে হয়। এক্ষেত্রে সাড়ে চারিশত হাত হইতে ৬ শত হাত পর্য্যন্ত পানি চেষ্টা করিতে হইবে। আরও উক্ত কেতাবে আছে, তীর ছুড়িলে উপরোক্ত পরিমাণ পথে পৌছিতে পারে, কাজেই উভয় মতের একই প্রকার মর্ম্ম হইল।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, এত পরিমাণ পথ পানি চেষ্টা করিবে যে, সে তাহার সঙ্গীগণের শব্দ শুনিতে পায় এবং সঙ্গীরা তাহার শব্দ শুনিতে পায়।

মোস্তানফা কেতাবে ইহাকে মনোনীত মত বলা হইয়াছে। এমাম আবু ইউছফ (রঃ) এমাম আবু হানিফা (রঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন যে, যে মোছাফের পানি না পায়, সে কি পথের ডাহিন কিম্বা বাম দিকে পানি চেষ্টা করিবে? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, যদি পানির আশা করে, তবে অনুসন্ধান করা কর্তব্য, কিন্তু যেন দূরে না যায়, কারণ তাহার সঙ্গীগণ তাহার অপেক্ষা করিলে ক্ষতিগ্রস্ত হইবে, আর সে পৃথক হইয়া পড়িলে নিজেকে ক্ষতিগ্রস্ত হইবে। এই মতটি মোস্তাসফার মতের সমর্থন করে।

আরও বাদায়ে কেতাবে আছে, সমধিক ছহিহ মত এই যে, এতদূর পানি চেষ্টা করিবে যাহাতে সে নিজেকে এবং বিলম্ব ঘটাইয়া সঙ্গীগণকে ক্ষতিগ্রস্ত না করে। এই মতটিও মোস্তাসফার মনোনীত মতের সমর্থন

করে। বাহরোর-রায়েকে ইহাকে বিশ্বাসযোগ্য মত বলা ইহা আছে।

শরহে বেকায়াতে আছে, যদি পানি এত দূরে থাকে যে, তাহা আনিতে গেলে, সঙ্গী লোকের সহিত পুনরায় সাক্ষাত পাইবে না, তবে তামাস্লাম করা জায়েজ ইহবে।

(লেখক বলেন, অধিকাংশ কেতাবে তিন শত হাত ইহতে চারি শত হাতের কথা আছে, ইহাই গ্রহণীয় মত। আর তিন চারি শত হাত দূর পথ ইহতে লোকের শব্দ শুনা যায়, কাজেই উভয় মতের মধ্য প্রায় নিকট নিকট।)

যদি চারি দিকে তিন চারিশত হাত পরিমাণ স্থান সমূহে কোন অন্তরান না থাকে, তবে চারিদিকে দৃষ্টিপাত করিয়া পানি অনুসন্ধান করিবে, ইহা হাকারেক কেতাবে আছে। ইহাতে বুঝা যায় যে, একরূপ ক্ষেত্রে উক্ত পরিমাণ পথ গমন করিতে ইহবে না। আর যদি উহার নিকটে ক্ষুদ্র পাহাড় কিম্বা তড়ুনা কোন (বৃক্ষাদি) থাকে এবং নিজের জীবনের কিম্বা অর্থের অথবা নিজের সওয়ারিতে পরিত্যক্ত ব্যক্তির ক্ষতির আশঙ্কা না করে, তবে উক্ত পাহাড় কিম্বা (বৃক্ষের) উপর আরোহন করিয়া চারিদিকে দৃষ্টিপাত করিবে। আর যদি উক্ত বিষয়গুলির আশঙ্কা করে, তবে পর্বত (বা বৃক্ষ) আরোহণ করা এবং পথ চলা ওয়াজেব ইহবে না। ইহা তওসিহ কেতাবে আছে।

আর যদি কেবল দৃষ্টিপাত দ্বারা পানির অবস্থা বুঝা না যায়, তবে যেদিকে পানি থাকার ধারণা বলবৎ হয়, সেই দিকে তিন চারিশত হাত গমন করিয়া পানি অনুসন্ধান করিবে, ইহা শারাহালালিয়া বোরহান ইহ. ও উল্লেখ করিয়াছেন। আর যদি কোন্ দিকে পানি আছে তাহার সম্বন্ধে কোন প্রকার ধারণা করিতে না পারে, তবে কবিরি, ছগিরি, কাজিখান ও বারজানির মতে কেবল ডাহিন এবং বামদিকে অনুসন্ধান করিবে। আর দোরোন মোখতার ও নহরোল ফায়েকের মতে চারিদিকে অনুসন্ধান করিবে, কিন্তু প্রত্যেক দিকে এক এক শত হাত অনুসন্ধান করাই সমধিক যুক্তিযুক্ত মত, ইহা শামিতে আছে। —তঃ মাঃ, ৭১। শাঃ, ১/১৮১। বাঃ, ১/১৬১ তঃ, ১/৪৪। মাজঃ, ১/৪৩।

(মছলা) আর যদি পানি থাকার সন্দেহ বা স্কীণ ধারণা হয়, তবে পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব ইহবে না, বরং পানি পাওয়ার আশা থাকিলে, উহা চেষ্টা করা মোস্তাহাব ইহবে, আর যদি আশাও না থাকে, তবে মোস্তাহাব

হইবে।—বাঃ, ১/১৬১। শাঃ, ১/১৮১। আঃ, ১/২৯।

(মহলা) যদি কেহ মরুভূমিতে থাকে, আর কোন উপযুক্ত লোক তাহাকে পানির সংবাদ দেয় নাই এবং পানি থাকার প্রবল ধারণাও না হয়, তবে পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হইবে না।—কবিরি, ৬২।

(মহলা) যদি তথায় পানি থাকা সম্বন্ধে তাহার প্রবল ধারণা না হওয়া ক্ষেত্রে কোন (বালগ) পরহেজ্জগার মুসলমান পানি না থাকার সংবাদ দেয়, তবে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।—কঃ, ৬২/৬৩।

(মহলা) আর যদি তথায় কোন লোক থাকে, কিন্তু তাহাকে জিজ্ঞাসা না করিয়া তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িয়া লয়, তৎপরে উক্ত লোকটি তাহাকে পানির সংবাদ দেয়, তবে ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া সইবে, আর যদি জিজ্ঞাসা করার পরে তাহাকে সংবাদ না দেয়, তবে নামাজ দোহরাইবে না। ইহা জয়লয়ি ও বাদায়ে কেতাবে আছে।

শামি বলেন, এক্ষেত্রেও নামাজ দোহরান ওয়াজেব হইবে, (লেখক বলেন, ইহাই এহতিয়াত)

যদি পানি চেষ্টা করা ওয়াজেব হওয়া ক্ষেত্রে কেহ বিনা চেষ্টায় নামাজ পড়িয়া থাকে, তৎপরে চেষ্টা করিয়া পানি না পায়, তবে তাহার পক্ষে নামাজ দোহরান ওয়াজেব হইবে, ইহা সেরাজ কেতাবে আছে।—শাঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(মহলা) যদি এক ব্যক্তি পানির নিকট থাকিয়াও পানির সংবাদ জানিতে না পারে, এবং তথায় জিজ্ঞাসা করা যায় একরূপ কোন লোক না থাকে, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে। আর যদি তথায় জিজ্ঞাসা করা যায় একরূপ কোন লোক থাকে, কিন্তু সে ব্যক্তি জিজ্ঞাসা না করিয়াই তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িয়া থাকে, তৎপরে জিজ্ঞাসা করায় সে ব্যক্তির নিকটে পানি থাকার সংবাদ দিয়া থাকে, তবে তাহার নামাজ হইবে না।

যদি সে ব্যক্তি প্রথমেই তাহার নিকট পানির কথা জিজ্ঞাসা করিয়া থাকে, কিন্তু এই ব্যক্তি তাহাকে উক্ত সংবাদ দেয় নাই, এমন কি সে ব্যক্তি তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িয়া লওয়ার পরে তাহাকে পানি নিকটে থাকার সংবাদ দেয়, তবে তাহার নামাজ জায়েজ হইবে। একরূপ যদি কেহ কোন বস্তু অথবা পল্লীতে উপস্থিত হইয়া পানির চেষ্টা না করে, তবে

তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না।—আঃ, ১/২৯। বাঃ, ১/১৬২।

(মসলা) যদি কোন ব্যক্তির সঙ্গীর নিকট পানি থাকে এবং উক্ত ব্যক্তির প্রবল ধারণা হয় যে, পানি চাহিলে তাহাকে, দান করিবে, তবে তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। আর যদি তাহার প্রবল ধারণা হয় যে, পানি চাহিলে পানি দিবে না, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে। যদি পানি দেওয়া সম্বন্ধে সন্দেহ করিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইয়া থাকে, তৎপরে জিজ্ঞাসা করায় সে তাহাকে পানি দেয়, তবে নামাজ দোহরাইয়া লইবে, ইহা কাফি ও জিয়াদতের টীকায় আছে। আর যদি নামাজ আরম্ভ করিবার পূর্বে পানি দিতে অস্বীকার করিয়া থাকে এবং নামাজ শেষ করিবার পরে তাহাকে পানি দেয়, তবে নামাজ দোহরাইবে না।

এবনে আবেদিন শামি বলেন, দলের লোককে অথবা উপস্থিত প্রত্যেক লোককে জিজ্ঞাসা করিতে হইবে, যদি কাফেলা (জামায়াত) বড় হয়, তবে একবার ঘোষণা (নেদা) করিলেই যথেষ্ট হইবে, কেননা প্রত্যেকের নিকট জিজ্ঞাসা করা কষ্টসাধ্য। এইরূপ যদি অন্য লোককে জিজ্ঞাসা করিতে পাঠায়, তাহাতেও যথেষ্ট হইবে।—শাঃ, ১/৮৪। বাঃ, ১/১৬১/১৬২। আঃ, ১/২৯, মনইয়া, ১৯।

(মসলা) যদি সঙ্গী পানি দিতে অস্বীকার করে কিম্বা সঙ্গী নিজের নিকট যে পানি ছিল তাহা নষ্ট করিয়া ফেলে অথবা উক্ত পানির কতকাংশ নষ্ট করিয়া ফেলে এবং অবশিষ্ট পানি ওজুর পক্ষে যথেষ্ট না হয়, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।—তাঃ, ১/১৩২।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িতে পড়িতে তাহার সঙ্গীর নিকট পানি দেখিতে পায়, এক্ষেত্রে যদি তাহার প্রবল ধারণা হয় যে, সেই সঙ্গী তাহাকে পানি দিবে, তবে নামাজ ভঙ্গ করিবে, আর যদি পানি দেওয়ার সন্দেহ করে, তবে নামাজ শেষ করিবে। তৎপরে নামাজ শেষ করিয়া পানি চাহিবে, যদি তাহাকে পানি দেয়, তবে ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে। আর যদি পানি দিতে অস্বীকার করে, তবে তাহার নামাজ পূর্ণ (জায়েজ) হইবে। আর যদি একবার অস্বীকার করার পরে তাহাকে পানি দেয়, তবে তাহার নামাজ বাতীল হইবে না। ইহা সুহিত কেতাবে আছে।—আঃ, ১/৩০।

(মসলা) যদি সঙ্গী বিনামূল্যে পানি দিতে অস্বীকার করে এবং তাহার নিকট মূল্য না থাকে, তবে তাযান্নোম করা জায়েজ হইবে।

আর যদি তাহার নিকট পথ খরচ ব্যতীত অতিরিক্ত অর্থ থাকে এবং উক্ত ব্যক্তি নিয়মিত মূল্য বা সামান্য বেশী মূল্য পানি বিক্রয় করিতে চাহে, তবে তাহার পক্ষে তাযান্নোম করা জায়েজ হইবে না। আর যদি অতিরিক্ত বেশী মূল্য বিক্রয় করিতে চাহে, তবে উহা জায়েজ হইবে।

অতিরিক্ত বেশী মূল্য কাহাকে বলে, ইহাতে দুই প্রকার মত আছে,-
- প্রথম এই যে, দ্বিগুণ মূল্যকে অতিরিক্ত বেশী মূল্য বলা যাইবে, ইহা নওয়াদেরের মত, বাদায়ে ও নেহায়া কেভাবে এই মতটি গৃহীত হইয়াছে।

বাহারোর রায়েকে ইহাকে উৎকৃষ্ট মত বলা হইয়াছে। কেহ কেহ বলেন, বিক্রেতার যেরূপ মূল্য বিক্রয় না করে, তাহাকেই অতিরিক্ত বেশী মূল্য বলা হইবে। কবিরিতে ইহাকেই সুবিধাজনক মত বলা হইয়াছে।

কাজিখান বলেন, যে স্থানে পানি দুষ্প্রাপ্য, তাহার নিকটবর্তী স্থানের পানির মূল্য ধরিয়া এ বিষয়ের ব্যবস্থা করিতে হইবে।—কঃ, ৬৭। শাঃ, ১/১৮৪। আঃ, ৩৯/৪০। বাহঃ, ১/১৬২/১৬৩।

মসলা যদি কেহ পিপাসা যুক্ত হয়, আর যদি পানির মূল্য তথায় দ্বিগুণ বা ত্রিগুণ হয় তবে প্রাণ রক্ষার জন্য উহা খরিদ করা ওয়াজেব হইবে।

(মসলা) যদি কেহ নিজের উটের সুক্‌দুফ কিম্বা মণ্ডেলে পানি রাখিয়াছে কিম্বা অন্য লোক তাহার হুকুমে তথায় পানি রাখিয়াছে, তৎপরে সে ব্যক্তি পানির কথা ভুলিয়া গিয়া তাযান্নোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইয়াছে, তৎপরে নামাজের ওয়াক্ত থাকিতে বা ফওত হওয়ার পরে উহা স্মরণ করে, তবে এমাম আবু হানিফা ও মোহাম্মদ রহমতুল্লাহে আলায়াহেমার মতে নামাজ দোহরাইবে না।

আর যদি অন্য লোকে তথায় পানি রাখিয়া থাকে, এজন্য সে ব্যক্তি পানির সংবাদ জানিতে না পারে, তবে তাহাকে নামাজ দোহরাইতে হইবে না।—শাঃ, ১/১৮৩, ফঃ, ১/৫৫, তাঃ, ১৩২।

(মহলা) যদি কেহ পানি সুক্‌দুফ বা মণ্ডেলে রাখিয়া ভুলিয়া গিয়া তাযান্নোম করিয়া নামাজ পড়িতে পড়িতে নামাজের মধ্যে পানির কথা স্মরণ করে, তবে সে ব্যক্তি নামাজ ভঙ্গ করিয়া ওজু করিয়া নামাজ পড়িবে,

ইহা সেরাজ কেতাবে আছে। শাঃ ১/১৮৩।

(মসলা) যদি কেহ পানি শেষ হওয়ার ধারণা বা সন্দেহ করিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লয়, তৎপরে পানি আছে বলিয়া জানিতে পারে, তবে সকলের মতে নামাজ দোহরাইয়া লইবে।

যদি তাহার পৃষ্ঠদেশে বা গলদেশে পানি টাঙ্গান থাকে, কিম্বা সুম্মুখে পানি রক্ষিত থাকে, কিন্তু সে ব্যক্তি পানির কথা ভুলিয়া গিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লয়, তবে তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না। যদি কেহ উটের উপর আরোহণ করিয়া থাকে, আর পানি শুকদুফের পশ্চাতের দিকে টাঙ্গান থাকে এবং সে ব্যক্তি পানির কথা ভুলিয়া গিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া থাকে, তবে তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে। আর যদি পানি উহার অগ্রভাগে থাকে এবং এই অবস্থায় ভুলিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া থাকে, তবে তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না; এই জন্য উক্ত নামাজ গুজু করিয়া দোহরাইয়া লইবে।

আর যদি পানি শুকদুফের পশ্চাতের দিকে টাঙ্গান থাকে, আর উষ্ট্র চালক উহা ভুলিয়া গিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া থাকে, তবে তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে না, তাহাকে গুজু করিয়া নামাজ দোহরাইতে হইবে। আর যদি পানি শুকদুফের অগ্রভাগে থাকে এবং উষ্ট্র চালক উহা ভুলিয়া গিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইয়া থাকে, তবে উক্ত তায়াম্মোম জায়েজ হইবে।

যদি কোন লোক উষ্ট্রের মুখরজ্জু ধরিয়া পদব্রজে টানিয়া লইয়া যায়, এবং পানি শুকদুফের অগ্রভাগে থাকুক বা পশ্চদ্ভাগে থাকুক, ভুলিয়া গিয়া তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইয়া থাকে, তবে তাহার তায়াম্মোম জায়েজ হইবে। ইহা মুহিত কেতাবে আছে।—শাঃ ১/১৮৩, আঃ ১/১৩১, তাঃ ১/১৩২।

(মছলা) যদি কেহ কাপড়ের কথা ভুলিয়া গিয়া উলঙ্গ অবস্থায় নামাজ পড়িয়া থাকে, তৎপরে স্মরণ করে, তবে তাহার নামাজ জায়েজ হইবে না, ইহাই সহিহ মত। কবিরি, ৭১।

(মছলা) যদি কেহ ভ্রম বশতঃ নাপাক কাপড়ে নামাজ পড়ে কিম্বা ভ্রম বশতঃ দেহের শরয়ি অপেক্ষা অধিকতর নাপাকি সহ নামাজ পড়ে, কিন্তু তাহার নিকট নাপাকি দূর করিবার পরিমাণ পানি ছিল অথবা ভ্রম

বশতঃ নাপাক পানিতে ওজু করিয়াছিল বা ভ্রম বশতঃ বেওজু অবস্থায় নামাজ পড়িয়াছিল, তৎপরে নামাজ পড়িয়া উহা স্বরণ করে, তবে তাহাকে নামাজ দোহরাইতে হইবে।—শাঃ, ১/১৮৩। তাঃ, ১/১৩২।

প্রঃ। কিসে কিসে তায়াম্মোম বাতীল হয়?

উঃ- (১) যদি ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তবে যে যে বিষয়ে ওজু নষ্ট হইয়া যায়, সেই সেই বিষয়ে উক্ত তায়াম্মোম নষ্ট হইয়া যাইবে। আর যদি গোসলের জন্য তায়াম্মোম করিয়া থাকে তবে যে যে বিষয়ে গোছল নষ্ট হইয়া যায়, সেই সেই বিষয়ে উক্ত তায়াম্মোম নষ্ট হইয়া যাইবে। আর যদি ওজু গোসল এই উভয়ের জন্য তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তৎপরে ওজু ভঙ্গকারী কোন বিষয় পাওয়া যায়, তবে ওজুর তায়াম্মোম ভঙ্গ হইবে, কিন্তু গোসলের তায়াম্মোম ভঙ্গ হইবে না উপরোক্ত ক্ষেত্রে ওজুর পরিমাণ পানি পাইলে ওজু করিয়া লইবে। শাঃ, ১/১৮৬। তাঃ, ১/১৩৪।

(২) ওজু গোসলের পরিমাণ পানি পাইলে ওজু গোসলের তায়াম্মোম ভঙ্গ হইয়া যাইবে। যদি কেহ ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া এই পরিমাণ পানি পায় যে, উহাতে প্রত্যেক অঙ্গ তিন তিন বার কিম্বা দুই দুই বার করিয়া ধৌত করিতে পারে না, কিন্তু এক এক বার করিয়া ধৌত করিতে পারে তবে তাহার তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে। তাঃ ঐ পৃষ্ঠা, শাঃ, ঐ পৃষ্ঠা আঃ, ৩০ পৃষ্ঠা।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মোম করার পরে পানি পায়, কিন্তু উক্ত পানি দ্বারা পিপাসা নিবৃতি করা, কুটি (বা ভাত) প্রস্তুত করা কিম্বা নাপাক কাপড় ধৌত করা আবশ্যক হইয়া পড়ে, তবে তায়াম্মোম বাতীল হইবে না।—শাঃ, ১/১৮৭।

(মসলা) যদি একজন লোক একজন লোকের ওজুর পরিমাণ পানি কয়েক জন লোকের জন্য মোবাহ করিয়া দেয় এবং বলে যে তোমাদের মধ্যে যে কেহ ইচ্ছা করে, তদ্বারা ওজু করিতে পারে, তবে সকলের তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে। আর যদি সে ব্যক্তি উক্ত পরিমাণ পানি কয়েকজন লোককে হেবা (দান) করে এবং বলে যে, আমি এই পানি তোমাদিগকে দিলাম, এবং তাহারা উহা গ্রহণ (কবজ) করে, তবে তাহাদের তায়াম্মোম বাতীল হইবে না।

আর যদি তাহাদের একজনকেই ওজু করিতে অনুমতি দিয়া থাকে, তবে সহিহ মতে সমস্ত এমামের নিকট কেবল তাহার তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে। ইহা সেরাজ কেতাবে আছে।—আঃ, ১/৩০। বাঃ, ১/১৫৪। শাঃ, ১/১৮৭।

(মসলা) যদি কেহ গোসল করে, কিন্তু তাহার শরীরের একটুখানি শুষ্ক থাকিয়া যায়, আর ইহা ধৌত করার পরিমাণ পানি না থাকে তবে উক্ত অংশের জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে। যদি তায়াম্মোম করার পরে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, তবে উক্ত ওজুর জন্য দ্বিতীয় বার তায়াম্মোম করিয়া লইবে। উপরোক্ত ক্ষেত্রে যদি উক্ত ব্যক্তি পানি পায়, তবে পাঁচ প্রকার অবস্থা হইতে পারে,—

(ক) যদি উক্ত পানি দ্বারা শুষ্ক স্থানটি ধৌত করা এবং ওজু করা এই উভয় কার্য করা সম্ভব হয়, তবে তাহাই করিবে, একরূপ পানি পাইলে, উভয় তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে।

(খ) আর যদি উক্ত পানি দ্বারা শুষ্ক স্থানটি ধৌত করা এবং ওজু করা সম্ভব না হয়, তবে উভয় তায়াম্মোম বজায় থাকিবে এবং নাপাকি কম করার জন্য শুষ্ক স্থানের কতকাংশ উক্ত পানি দ্বারা ধৌত করিবে।

(গ) আর যদি উক্ত পানি দ্বারা শুষ্ক স্থানটি ধৌত করা সম্ভব হয়, কিন্তু ওজু করা সম্ভব না হয়, তবে ইহা দ্বারা শুষ্ক স্থানটি ধৌত করিবে এবং ওজুর তায়াম্মোম বজায় থাকিবে।

(ঘ) যদি উক্ত পানি দ্বারা ওজু করা সম্ভব হয়, কিন্তু শুষ্ক স্থানটি ধৌত করা সম্ভব না হয়, তবে তদ্বারা ওজু করিয়া লইবে এবং শুষ্ক স্থানের তায়াম্মোম বজায় থাকিবে।

(ঙ) আর যদি উক্ত পানি দ্বারা উভয় কার্যের প্রত্যেকটির সমাধা করা সম্ভব হয়, তবে শুষ্ক স্থানটি ধৌত করিবে এবং এমাম আবু ইউছফ রহমতুল্লাহে আলায়হের নিকট একরূপ ক্ষেত্রে ওজুর তায়াম্মোম নষ্ট হইবে না, ইহাই সমধিক যুক্তিযুক্ত মত। আর যদি উক্ত পানি দ্বারা ওজু করিয়া লয়, তবে জায়েজ হইবে, কিন্তু শুষ্ক স্থানের জন্য তায়াম্মোম দোহরাইয়া লইবে। আর যাহার গোসলের একটু স্থান শুষ্ক রহিয়াছে, তজ্জন্য সে তায়াম্মোম করিয়াছে, তৎপরে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়াছে, এই ওজুর তায়াম্মোম করার পূর্বে যদি পানি পাওয়া যায়, তবে এহলেও পাঁচ প্রকার

অবস্থা হইবে :—

(ক) যদি উক্ত পানি দ্বারা উভয় কার্য্য সমাধা হইতে পারে, তবে উক্ত শুদ্ধ স্থানটি ধৌত করিবে এবং ওজু করিবে।

(খ) যদি উক্ত পানি দ্বারা উভয় কার্য্যের কোন একটি সমাধা না হয়, তবে ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে এবং ইচ্ছা করিলে শুদ্ধ স্থানের কতকংশ উক্ত পানি দ্বারা ধৌত করিয়া লইবে।

(গ) যদি তদ্বারা কেবল শুদ্ধ স্থানটি ধৌত করা সম্ভব হয়, কিন্তু ওজু করা সম্ভব না হয়, তবে শুদ্ধ স্থানটি ধৌত করিবে এবং ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে।

(ঘ) যদি তদ্বারা ওজু করা সম্ভব হয়, কিন্তু শুদ্ধ স্থানটি ধৌত করা সম্ভব না হয়, তবে তদ্বারা ওজু করিয়া লইবে এবং শুদ্ধ স্থানটির তায়াম্মোম বজায় থাকিবে।

(ঙ) যদি উক্ত পানি দ্বারা উভয় কার্য্যের প্রত্যেকটি করা সম্ভব হয় তবে প্রথমে শুদ্ধস্থানটি ধৌত করিয়া তৎপরে ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে।—শাঃ, ১/১৮৭। আঃ, ১/৩০।

(মসলা) যদি গোসলের একটু স্থান শুদ্ধ থাকে এবং তজ্জন্য তায়াম্মোম করার পূর্বে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, তবে ওজু এবং শুদ্ধ স্থান এই উভয় বিষয়ের নিয়তে একইবার তায়াম্মোম করিতে হইবে।

আর যদি ইহার পরে একপ পানি পায় যদ্বারা উভয়ের প্রত্যেকটির জন্য যথেষ্ট হয়, তবে তদ্বারা শুদ্ধ স্থানটি ধৌত করিবে এবং ওজুর জন্য তায়াম্মোম দোহরাইয়া লইবে, কাফি কেতাবে ইহা এমাম মোহাম্মদের মত বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে।

আর যদি উক্ত পানি উভয়ের মধ্যে কোন একটির জন্য যথেষ্ট হয়, তবে সেইটাই সমাধা করিবে, অবশিষ্টটির জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে, ইহা শরহে বেকায়াতে আছে।—আঃ, ১/১৩০।

(মসলা) যদি গোসলের শরীরের একটুখানি শুদ্ধ থাকে এবং তাহার কাপড়ও নাপাক থাকে, তবে সে ব্যক্তি নাপাক কাপড় ধৌত করিবে এবং শুদ্ধ স্থানের জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে।—মনইয়া ২৫।

(মসলা) যদি তাহার পৃষ্ঠদেশের একটুখানি শুদ্ধ থাকিয়া যায় এবং ওজুর অঙ্গগুলিও ধৌত করিতে ভুলিয়া গিয়া থাকে, আর পানি উভয়ের

মধ্যে কোন একটির জন্য যথেষ্ট হয়, তবে যেটি বৌত করার ইচ্ছা করে, বৌত করিতে পারে, কিন্তু ওজুর অঙ্গগুলি বৌত করাই ভাল, ইহা জিয়াদতের টীকাতে আছে। —আঃ, ১/৩০।

(মসলা) একজন মোছাফেরের অঙ্গ ভঙ্গ ইহা গিয়াছে ও তাহার কাপড়ও নাপাক রহিয়াছে এবং তাহার নিকট এত পরিমাণ পানি আছে যাহা উভয়ের কোন একটির পক্ষে যথেষ্ট হইতে পারে, এক্ষেত্রে সে নাপাক কাপড় বৌত করিবে, তৎপরে ওজুর জন্য সে ব্যক্তি তায়াম্মোম করিয়া লইবে। আর যদি সে ব্যক্তি প্রথমে ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া পরে নাপাক কাপড় বৌত করিয়া থাকে তবে তাহাকে উক্ত তায়াম্মোম দোহরাইয়া লইতে হইবে। ইহা মুহিত কেতাবে আছে। আর যদি সে ব্যক্তি উক্ত পানি দ্বারা ওজু করিয়া নাপাক কাপড়ে নামাজ পড়ে, তবে জায়েজ হইবে, কিন্তু এই কার্যো গোনাহ্‌গার হইবে, ইহা কাজিখানে আছে। —আঃ, ১/৩০।

(মসলা) যদি কেহ একপস্থানে পানির নিকট উপস্থিত হয় যে, শত্রু কিম্বা হিংস্র জন্তুর ভয়ে নামিতে না পারে, তবে তাহার তায়াম্মোম নষ্ট হইবে না। —আঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মোম করিয়া কুণ্ডার নিকট উপস্থিত হয়; কিন্তু তথায় বালিত এবং রসি না থাকে তবে তায়াম্মোম বাতীল হইবে না। ইহা বাদায়ে কেতাবে আছে। আর যদি কেহ তায়াম্মোম করিয়া পানির নিকট উপস্থিত হয়, কিন্তু সে ব্যক্তি তায়াম্মোমের কথা ভুলিয়া যায়, তবে তাহার তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে। ইহা খাড়া নাতোল মুফতিন কেতাবে আছে। —আঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মোম করিয়া নামাজের মধ্যে পানি পায়, তবে তাহারও নামাজ বাতীল হইয়া যাইবে। আর যদি গর্দভের জুঠা পানি পায় তবে সে ব্যক্তি নামাজ পড়িয়া লইবে। তৎপরে উক্ত পানি দ্বারা ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে। আর যদি খোন্স্‌ভিজান (মিস্ট) পানি দেখে, তবে মজহাবের সহিহ্ ও মনোনীত মতে তাহার তায়াম্মোম বাতীল হইবে না এবং নামাজ দোহরাইতে হইবে না। —কবিরি ৮২।

যদি কেহ আন্তাহিয়াতো পড়িবার অগ্রে কিম্বা ছালাম দিবার অগ্রে পানি পায়, তবে তাহার নামাজ বাতীল হইয়া যাইবে। এক সে ব্যক্তি একদিকে ছালাম ফিরিবার পরে পানি পাইলে, তাহার নামাজ বাতীল

হইবেনা।

যদি কাহারও উপর ছোহ-ছেজদা ওয়াজেব হইয়া থাকে, আর সে ব্যক্তি একদিকে ছালাম ফিরাইয়া ছোহ ছেজদা আদায় করিতেছে এমনভাবে হায় পানি পাইলে, তাহার নামাজ বাতীল হইয়া যাইবে, — কাজিখান, ১/৫৬।

(মসলা) যদি পানিতে খোন্মা ভিজাইলে, উহা মিষ্ট হইয়া যায় কিন্তু তরল থাকে, তবে তদ্বারা ওজু জায়েজ হইবে কিনা, ইহাতে এমাম আজমের তিনটি রেওয়াএত আছে, তাহার শেষ রেওয়াএতে তদ্বারা ওজু জায়েজ হইবে না, এস্থলে অন্য পানি অভাবে তায়াম্মুম করিতে হইবে, ইহাই হানাফি মজহাবের বিশ্বাসযোগ্য সহিহ ও ফৎওয়া গ্রাহ্য মত। আর যদি উক্ত পানিতে খোন্মা ভিজাইলে উহা মিষ্ট না হইয়া থাকে, তবে তদ্বারা সকলের মতে ওজু জায়েজ হইবে। আর যদি উক্ত পানি নেশাকর হইয়া থাকে, তবে তদ্বারা কাহারও মতে ওজু জায়েজ হইবে না। যদি পানি দ্বারা খোন্মা উত্তপ্ত (পরিপক্ক) করা হইয়া থাকে, তবে সহিহ মতে তদ্বারা ওজু জায়েজ হইবে না। ইহা নহরোল-ফারেকে আছে। —শাঃ, ১/১৬৭।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িতে পড়িতে মরিচীকা (চালিত বালু) দেখিয়া পানি ধারণা করিয়া সেই দিকে চলিতে থাকে, তবে তাহার নামাজ বাতীল হইয়া যাইবে। যদি উহা পানি হওয়ার প্রবল ধারণা হইয়া পড়ে, তবে নামাজ ভঙ্গ করা জায়েজ হইবে। আর যদি উহা পানি কিম্বা মরিচীকা, ইহাতে সন্দেহ করে এবং কোন একটি হওয়ার প্রবল ধারণা না হয় তবে নামাজ পড়িয়া লইবে, এস্থলে নামাজ ভঙ্গ করা জায়েজ হইবে না। তৎপরে নামাজ শেষ করিয়া তদন্ত করিবে, যদি উহা পানি হয়, তবে ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে, আর যদি পানি না হয়, তবে নামাজ দোহরাইতে হইবে না। এইরূপ যদি উহা মরিচীকা প্রবল ধারণা করিয়া থাকে, তৎপরে উহা পানি হইয়া প্রকাশিত হয়, তবে নামাজ দোহরাইতে হইবে। —কঃ, ৮৩।

(মসলা) যদি কেহ কুন্ডার শিরদেশে তাঁবু স্থাপন করিয়া থাকে এবং উহার শিরদেশকে ঢাকিয়া ফেলিয়া থাকে, আর উক্ত কুন্ডাতে যে পানি আছে, তাহা অবগত না হইতে পারে কিম্বা নদীর তীরে উপস্থিত হইয়া থাকে, কিন্তু ইহা অবগত না হইতে পারে এজন্য তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইয়া থাকে, তবে এমাম আবু হানিফা ও মোহাম্মদের (রঃ) মতে উক্ত তায়াম্মুম জায়েজ হইবে, ইহা মুহিত কেতাবে আছে। —আঃ, ১/৩১।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মুম করিয়া তদ্রাবস্থায় বা এরূপ নিদ্রাবস্থায় যাহাতে ওজু ভঙ্গ না হয়, পানির নিকট উপস্থিত হয়, কিন্তু পানির কথা জানিতে না পারে, তবে ইহাতে তায়াম্মুম বাতীল হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ

হইয়াছে, তনবিরোল আবছার হেদায়া, দোরার ও গোরার কেতাবে আছে, উহাতে এমাম আবু হানিফা (রঃ) মতে তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে; কিন্তু এমাম আজমের জন্য রেওয়াএত অনুযায়ী উহাতে তায়াম্মোম বাতীল হইবে না। দোরোল মোখতারে ইহাকে সহিহ ও ফৎওয়া গ্রাহ্য মত বলা হইয়াছে। খাজায়েনের হাশিয়া, তজ্জনিছ, মনইয়ার টীকা, আল্লামার কাছেমের নোকাত, বোরহান, বাহরোর রায়েক, নহরোল ফায়েক ও হাশিয়ায় শারাম্বালানিয়াতে এই রেওয়াএতটি সহিহ ও মনোনীত বলা হইয়াছে।—শাঃ ১/১৮৮। বাঃ, ১/৫৩। হাঃ, শাঃ, ১/৩৯। আঃ ১/৩০। কঃ, ১/৫৩।

(মসলা) যদি একদল লোক (তায়াম্মোম করিয়া) জামায়াতে নামাজ পড়িতে থাকেন, এমতাবস্থায় একজন লোক একটি পানির কুজা সহ উপস্থিত হইয়া বলে, যে, এই পানিটি অমুক ব্যক্তির, তবে খাস তাহার নামাজ বাতীল হইয়া যাইবে। তৎপরে যদি তাহার নামাজ শেষ করিয়া তাহার নিকট পানি চাহেন এবং সে ব্যক্তি এমামকে পানি দিয়া দেয়, তবে এমাম ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইবেন এবং মোস্তাদিগণ তাহার সহিত নামাজ দোহরাইয়া লইবেন। আর যদি সে ব্যক্তি পানি না দেয়, তবে তাহাদের নামাজ জায়েজ হইবে, কেবল যাহাকে পানি দিয়াছে, সে ব্যক্তি নামাজ দোহরাইবে। আর যদি সেই ব্যক্তি বলে, হে অমুক, তুমি পানি লও এবং ওজু কর, ইহাতে তাহাদের প্রত্যেকে ধারণা করিল যে, সে ব্যক্তি তাহাকেই ডাকিতেছে তবে তাহাদের সকলের নামাজ বাতীল হইয়া যাইবে। ইহা মুহিত কেতাবে আছে।—বাঃ ১/১৫৪।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িতেছে, এমতাবস্থায় একজন খ্রীষ্টান তাহাকে বলে, তুমি পানি গ্রহণ কর তবে সে ব্যক্তি নামাজ পড়িয়া লইবে, উহা ভঙ্গ করিবে না, কেননা কখন কখন খ্রীষ্টানে বিদ্রূপ ভাবে কোন কথা বলিয়া থাকে, কাজেই সন্দেহ হওয়ায় নামাজ নষ্ট করিবে না। তৎপরে নামাজ শেষ করিয়া তাহার নিকট পানি চাহিবে, যদি সে পানি দেয় তবে নামাজ দোহরাইবে, নচেৎ নামাজ দোহরাইবে না ইহা কাজীখানে আছে।—আঃ ১/৩২।

(৩) যে ওজুরে তায়াম্মোম মোবাহ হইয়াছিল সেই ওজুর দূর হইয়া গেলে তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে।

যদি পীড়ার জন্য তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তবে পীড়া আরোগ্য হইলে, তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে। যদি শীতের আধিক্যে, শত্রুর ভয়ে কিম্বা বালতি রশির অভাবে তায়াম্মোম করিয়া থাকে, শত্রুর ভয় শীত দূরীভূত হইলে ও বালতি রশি পাওয়া গেলে তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে।

যদি পানি এক মাইল দূরে থাকার জন্য তায়াম্মোম করিয়া থাকে,

তৎপরে পথ চলার পানির দূরত্ব এক মাইল অপেক্ষা কম হইয়া পড়ে, তবে তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে।

যদি কেহ পানি নাপাওয়ার জন্য তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তৎপরে এমন কোন পীড়া হয় যে, পানি ব্যবহার করিলে, পীড়া বৃদ্ধি হয় কিম্বা পীড়া উপশমে বিলম্ব ঘটে, তৎপরে পানি পাওয়া যায়, তবে তাহার প্রথম তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে, এক্ষেত্রে নামাজ পড়িতে হইলে, দ্বিতীয় বার তায়াম্মোম করিতে হইবে।

যদি পানি থাকা সত্ত্বেও পীড়া কিংবা শীতের আধিক্য বশতঃ তায়াম্মোম করিয়া থাকে, তৎপরে পানি দুস্ত্রাপ্য হইয়া গেল তৎপরে আরোগ্য হইয়া গেল কিম্বা শীত দূর হইয়া গেল, তবে তায়াম্মোম বাতীল হইয়া যাইবে।—
শাঃ, ১/১৭৪/১৮৮।

(মসলা) যদি কোন মুসলমান তায়াম্মোম করিয়া (মায়াজাল্লাহ) কাকের হইয়া যায়, তৎপরে মুসলমান হইয়া যায়, তবে তায়াম্মোম বাতীল হইবে না।
ঐ ১/১৮৮।

তায়াম্মোম সংক্রান্ত মসলা।

(মসলা) যদি কেহ নাপাক হইয়া থাকে, আর তাহার নিকট একটুকু পানি থাকে যে, তদ্বারা গোসল সম্ভব হয় না, কিন্তু ওজু করা সম্ভব হয়, তবে ওজু করিবে না, বরং তায়াম্মোম করিয়া লইবে।

যদি নাপাকির জন্য তায়াম্মোম করার পরে কাহারও ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, তবে ওজু করার জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে। যদি কাহারও ওজু ভঙ্গ হইয়া থাকে, এবং ওজুর কতক অঙ্গ ধৌত করার পরিমাণ পানি থাকে, তবে কতক অঙ্গ ধৌত না করিয়া ওজুর জন্য তায়াম্মোম করিয়া লইবে। ইহা শরعه বেকায়াতে আছে।—আঃ, ১। ৩১। শাঃ, ১/১৮৭।

(মসলা) যদি নামাজের ওয়াক্তের পূর্বে তায়াম্মোম করে, তবে আমাদের মজহাবে জায়েজ হইবে, ইহা খোলাসা কেতাবে আছে।

(মসলা) একই তায়াম্মোমে যে পরিমাণ ফরজ নফল বা যে কয়েক ফরজ নামাজ পড়িতে চাহে, তাহা পড়িতে পারে। ইহা এখতিয়ার কেতাবে আছে।—আঃ, ১/৩১, শাঃ, ১/১৭৭।

(মসলা) যে ব্যক্তি পানি হইতে এক মাইল দূরপথে আছে, কিন্তু পানি পাওয়ার প্রবল ধারণা দৃঢ় বিশ্বাস করে, তবে তাহার পক্ষে নামাজের মোস্তাহাব ওয়াক্তের শেষ পর্য্যন্ত দেরী করিয়া নামাজ পড়া মোস্তাহাব।

ইহাই সমধিক সহিহ মত। তাতারখানিয়া কেতাবে মুহিত হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, উপরোক্ত ক্ষেত্রে এত বিলম্ব করিবে না যে, নামাজ মকরুহ ওয়াক্তে পৌছিয়া যায়। মগরেবের ওয়াক্তে দেরী করিবে কিনা, ইহাতে মতভেদ

হইয়াছে, কেহ কেহ বলেন, বিলম্ব করিবে না, আর একদল বলেন, দেবী করিবে। আর যদি পানি পাওয়ার আশা না করে, তবে মোস্তাহাব ওয়াস্তে নামাজ পড়িয়া লইবে ইহা বাদারো কামি ও তাহাবির টীকায় আছে, কিন্তু হেদায়ার টীকাকারগণ ও মবছুতের কোন টীকাকার বলিয়াছেন, এরূপ ক্ষেত্রে প্রথম ওয়াস্তে নামাজ পড়িয়া লইবে, বাহরোর রায়েক প্রণেতা প্রথম মতের সমর্থন করিয়াছেন, কিন্তু এখানে আব্বদিন শামি শেষ মত সমর্থন করিয়া বাহরোর রায়েকের মত দুর্বল প্রমাণ করিয়াছেন।

খোলছা কেভাবে আছে, যদি কোন মোছাফের শেষ ওয়াস্তে পানি পাওয়ার প্রবল ধারণা বা বিশ্বাস করে, ইহা সত্ত্বেও প্রথম ওয়াস্তে তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িয়া লয়, যদি এক মাইল দূর পথে পানি থাকে, তবে উহা জায়েজ হইবে। আর যদি উহার দূরত্ব এক মাইল অপেক্ষা কম হয়, তবে জায়েজ হইবে না।

মে'রাজ কেভাবে মোজতাবা কেতাব হইতে বর্ণনা করা হইয়াছে, যদি কেহ বুঝিতে পারে যে, যে ব্যক্তি শেষ ওয়াস্তে পর্যন্ত দেবী করিয়া নামাজ পড়িলে এরূপ স্থানে পৌঁছিতে যে, তথা হইতে পানি এক মাইল অপেক্ষা কম দূরে থাকে, কিন্তু সে ব্যক্তি ওজু করিয়া নামাজ পড়িতে পারিবে না, তবে সে ব্যক্তি প্রথম ওয়াস্তে নামাজ পড়িয়া লইবে।

হলইয়া কেভাবে এই মতটি পছন্দ করা হইয়াছে।—শাঃ, ১/১৮২। ১৮৩, তাঃ ১/১৩১/১৩২, বাঃ ১/১৫৫/১৫৬, আঃ ১৩০।

(মস্লা) পানি থাকা সত্ত্বেও তেলাওয়াতের সেজদার জন্য তায়াম্মুম করা যাইবে কিনা?

উঃ,—দেবীল মোখতারে আছে যে, যদি কেহ মোসাফেরিতে থাকে, তবে তাহার পক্ষে উহার জন্য তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে, আর স্বদেশে থাকিলে, উক্ত তায়াম্মুম জায়েজ হইবে না। কাহাস্তানি বলেন, পানি থাকা সত্ত্বেও উহার জন্য তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।

কিন্তু কদুরি বলেন, পানি থাকা সত্ত্বেও উহার জন্য তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে না। হালাবি বলেন, কাহাস্তানির মত জইফ।

যদি পানি থাকে, কি বিদেশ হউক, কি স্বদেশ হউক উহার জন্য তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে না, আর যদি পানি না থাকে, তবে সকল স্থানে উহার জন্য তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে। ইহাই সত্য মত।—তাঃ, ১/১৩৩, শাঃ, ১/১৭৯/১৮৫।

(মস্লা) কোন কাকের ইসলাম গ্রহণের পূর্বে তায়াম্মুম করিয়া মুসলমান হইলে, উক্ত তায়াম্মুম বাতীল হইবে এবং তদ্বারা নামাজ জায়েজ হইবে না। আর যদি কোন কাকের কাকেরি অবস্থায় ওজু করে, তৎপরে

মুসলমান হইয়া যায়, তবে উক্ত ওজুতে নামাজ পড়া জায়েজ হইবে।—শাঃ, ১/১৮২।

(মসলা) যেকোন নাপাক ব্যক্তির পক্ষে উল্লিখিত সঙ্গত ওজোরের জন্য তায়াম্মুম করা জায়েজ আছে, সেইরূপ স্বীলোকদের হায়েজ ও নেকাস হইতে পাক হওয়ার পরে ওজোরের জন্য তায়াম্মুম করিতে পারিবে।—তাঃ, ১/১২৭।

(মসলা) যদি কেহ ওজু করে, তাহার প্রস্রাব নির্গত হইতে থাকে, আর যদি তায়াম্মুম করে তবে তাহার প্রস্রাব নির্গত হয় না, এক্ষেত্রে তাহার পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে।—আঃ ১৩২।

(মসলা) যদি কাহারও মস্তকে এরূপ বেদনা থাকে যে, ওজু করিতে গেলে উহা মাসহ করিতে না পারে এবং গোসল করিতে গেলে, উহা ধৌত করিতে না পারে তবে কি করিতে হইবে?

উঃ,—করিয়ে হেদায়া আল্লামা সেরাজদ্দিন ও সম্বন্ধে ফৎওয়া দিয়াছেন যে, ওজু করা কালে তাহাকে মস্তক মসহ করিতে হইবে না। হলাবি ইহা সমর্থন করিয়াছেন।

আর তাহার পক্ষে মস্তকে পটী বাধা ওয়াজেব এবং উক্ত পটীর উপর মসহ করা ওয়াজেব। এইরূপ গোসল করা কালে তাহাকে মস্তক ধৌত করিতে হইবে না, বরং মস্তকে আর পটীর উপর হউক, মসহ করিতে হইবে। আর যদি মসহ করিলে ক্ষতিকর হয়, তবে ধৌত এবং মসহ কিছুই করিতে হইবে না। এস্থলে ফয়েজ কেতাবে যে তায়াম্মুম করার ব্যবস্থা লিখিত হইয়াছে, উহা জাহেরে রেওয়াএতের খেলাফ এবং অগ্রাহ্য মত।—বাঃ, ১/১৬৪, তাঃ, ১/১৩৭, শাঃ ১/১/১৯১, মাঃ, মাঃ, তাঃ, ৭৫।

(মসলা) যদি জানাজা নামাজে এমামের ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, তবে এবনোল ফজল বলিয়াছেন, এমাম একজন ওজুকরী ব্যক্তিকে খলিফা করিবে তৎপরে তায়াম্মুম করিয়া উক্ত খলিফার পশ্চাতে নামাজ পড়িবে ইহা সমস্ত বিদ্বানের মতে জায়েজ হইবে।

আর যদি উক্ত এমাম (কাহাকে খলিফা না করিয়া) তায়াম্মুম করিয়া নিজে এমাম হইয়া নামাজ শেষ করে, তবে এমাম আবু হানিফা ও আবু ইউছুফের (রঃ) মতে সকলের নামাজ জায়েজ হইবে।—বাঃ ১/১৬৪।

(মসলা) যদি একজন লোক নাপাকির জন্য তায়াম্মুম করিয়া তৎপরে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, আর তাহার সঙ্গে ওজুর পরিমাণ পানি থাকে, তবে সে ব্যক্তি দ্বিতীয় নামাজের জন্য ওজু করিয়া লইবে।

যদি সে ব্যক্তি ওজু করিয়া মোজা পরিয়া থাকে, তৎপরে পানির নিকট উপস্থিত হইয়া গোসল না করে, এমন কি ইহার পরে পানি দুষ্প্রাপ্য হইয়া যায়, তৎপরে তৃতীয় নামাজের ওয়াক্ত উপস্থিত হয় এবং তাহার সঙ্গে ওজুর

পরিমাণ পানি থাকে, তবে ওজু করিবে না কিন্তু (গোসলের জন্য) তায়াম্মুম করিয়া লইবে।

যদি উক্ত তায়াম্মুমের পরে চতুর্থ নামাজের ওয়াক্ত উপস্থিত হয় এবং তাহার ওজু ভঙ্গ হয়, তবে দুইটি মোজা খুলিয়া ফেলিয়া ওজু করিয়া লইবে।—বাঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(মসুলা) যদি দুইজন মোসায়ের পানির নিকট উপস্থিত হয় এবং একজন উক্ত পানি নাপাক ধারণা করিয়া তায়াম্মুম করিয়া নয়, আর দ্বিতীয় ব্যক্তি পাক ধারণা করিয়া ওজু করিয়া নয়, তৎপরে তৃতীয় এক ব্যক্তি নির্দোষ পানিতে ওজু করিয়া, তথায় উপস্থিত হয় এবং উক্ত দুইজনার এমাম হয়, তৎপরে নামাজের মধ্যে উক্ত এমামের ওজু ভঙ্গ হইয়া যায়, ইহাতে উক্ত এমাম কাহাকেও খলিফা না করিয়া ওজু করিতে যায় এবং উক্ত দুইজনের প্রত্যেকে পৃথক ভাবে নিজ নিজ নামাজ পড়িয়া লয় এবং একে অন্যের এজ্জেদা না করে, তবে জায়েজ হইবে, কেননা তাহাদের প্রত্যেকে অন্যকে বেওজু ধারণা করিয়া থাকে। বালাতের এমামগণ এই মতের উপর ফৎওয়া দিয়াছেন। ইহা উৎকৃষ্ট মত। ইহা কিনইয়া কেতাবে আছে।—বাঃ ১/১৬৪।

(মসুলা) যদি কেহ একজনকে বলে যে, তুমি একটু বিলম্ব কর, তোমাকে পানি দিব, তবে তাহাকে পানির জন্য অপেক্ষা করা ওয়াজেব, যদিও ওয়াক্ত ফওত হওয়ার আশঙ্কা হয়, তবু তাহার পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে না।

যদি কেহ অন্যকে বলে, তুমি একটু বিলম্ব করিলে, তোমাকে বালতি ও রশি দিতে পারি, কিম্বা কেহ একজন উলঙ্গকে বলে, তুমি একটু বিলম্ব করিলে, তোমাকে কাপড় দিতে পারি, তবে এমাম আজমের মতে নামাজের শেষ ওয়াক্ত পর্যন্ত অপেক্ষা করিয়া বালতি, রশি কিম্বা কাপড় না পাইলে, তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িবে, কিন্তু নামাজ কাজা করিবে না, এবনে আবেদিন সামি এই মতের যুক্তিযুক্ত হওয়ার ইসারা করিয়াছেন, কিন্তু নামাজের শেষ ওয়াক্ত পর্যন্ত দেরী করা মোস্তাহাব কিম্বা ওয়াজেব, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, মারাকিল ফালাহ, দোরৌল মোখতার ও বোরহানে আছে যে, শেষ ওয়াক্ত পর্যন্ত দেরী করা ওয়াজেব, কিন্তু কাজিখান, ফৎহোল কদির, মনইয়া, কবিরি, সেরাজ ও বাহরোর রায়েকে উহা মোস্তাহাব হওয়ার কথা লিখিত আছে।—মাঃ, তাঃ, ৭১। শাঃ, ১/১৮৪।

প্রঃ—তায়াম্মুমের নিয়ত কোন্ সময় করিতে হইবে?

উঃ—মৃত্তিকাজাত বস্তুর উপর হাত মারিবার সময় কিম্বা শরীর মসহ করার সময় নিয়ত করিলে যথেষ্ট হইবে। গাঃ ৬৪।

(মসুলা) যদি কোন নাপাক ব্যক্তি জানিতে পারে যে, মছজিদে পানি

আছে, কিন্তু তাহার সঙ্গে এমন কোন লোক নাই যে, তাহাকে পানি আনিয়া দেয়, তবে সে ব্যক্তি তায়াম্মোম করিয়া মছজিদে দাখিল হইবে। আর যদি মছজিদের মধ্যে গিয়া বালতি ও রশির অভাবে অথবা অন্য কোন কারণে পানি না পায়, তবে নামাজের জন্য দ্বিতীয়বার তায়াম্মোম করিয়া লইবে। কঃ, ৭০।

(মস্না) যদি কেহ তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া ওয়াক্ত থাকিতে থাকিতে পানি পায়, তবে নামাজ দোহরাইবে না।—মনইয়া ২৪। কাঃ, ১৫৬।

(মস্না) জাহেরে রেওয়াএতে আছে, তায়াম্মোম করা কালে দুই হাত নবমভাবে মাটিতে রাখিবে, আর অন্য রেওয়াএতে আছে, দুই হাত সজোরে মাটিতে মারিবে, দ্বিতীয় রেওয়াএতটি সমধিক উৎকৃষ্ট যেহেতু সজোরে হাত রাখিলে অঙ্গুলী ওলির মধ্যে ধুলি প্রবেশের সুযোগ বেশী হইয়া থাকে। (আলমগিরির হাসিয়ায় মুদ্রিত) কাজিখান। ১/৫২।

(মস্না) যদি কেহ শহর অথবা গ্রাম হইতে কাষ্ঠ বা ঘাস কাটিবার কিম্বা চতুষ্পদ অনুসন্ধান করার উদ্দেশ্যে বাহির হইয়া যায় এবং নামাজের ওয়াক্ত উপস্থিত হয়, কিন্তু পানি এক মাইল বা তদপেক্ষা অধিকতর দূরে থাকে, তবে তায়াম্মোম করা জায়েজ হইবে।—কাঃ, ১/৫৩।

এইরূপ এক গ্রাম হইতে অন্য গ্রামে যাওয়া কালের ব্যবস্থা বুঝিতে হইবে। বাটি হইতে নাপাক বাহির হইলে বা বাহির হওয়ার পরে নাপাক হইলে, একই প্রকার হুকুম হইবে।—মনইয়া ১৮। কবিরি ৬৪।

লেখক বলেন, পূর্বে লিখিত হইয়াছে, উপরোক্ত ক্ষেত্রে নামাজ ফওত হওয়ার আশঙ্কা হইলে, তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িয়া লইবে, তৎপরে পানির নিকট পৌছিয়া ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে।

(মস্না) একজন লোক তায়াম্মোম করিয়া নামাজ পড়িতেছে, তৎপরে নামাজের মধ্যে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়া গেলে, ইহাতে সে ব্যক্তি তায়াম্মোম করার ধারণায় বাহির হইয়া নৃত্তিকা পাইল না, কাজেই তায়াম্মোম করিতে পারিল না তৎপরে পানি পাইয়া ওজু করিল, এরূপ অবস্থায় সে ব্যক্তি কি করিবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, এমাম হেলওয়ানি বলেন, শেখ এমাম এছমাইল জাহেদ উল্লেখ করিয়াছেন, এমাম আবু ইউছফের (রঃ) রেওয়াএতে আছে যে, উক্ত ব্যক্তি ওজু করিয়া অবশিষ্ট নামাজ পড়িয়া লইবে, কিন্তু হাকেম শহিদ বলিয়াছেন, সে ব্যক্তি ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া পড়িবে, ইহা এমাম মোহাম্মদের মত হইতে পারে। কাজিখান ১/ ৫৬।

লেখক বলেন, প্রথম মতটি ধর্তব্য, কিন্তু দ্বিতীয় মতটি সমধিক এহতিয়াতযুক্ত।

(মস্না) একজন মোসাহফের নাপাক অবস্থায় তায়াম্মোম করিয়া নামাজ আরম্ভ করার পরে তাহার ওজু ভঙ্গ হইল, তৎপরে সে ব্যক্তি ওজু পরিমাণ

বা মসলা-ভাণ্ডার।

পানি পাইল, এক্ষেত্রে সে ব্যক্তি ওজু করিয়া অবশিষ্ট নামাজ পড়িয়া লইবে।
কাঃ, ঐ পৃঃ।

(মসলা) একজন লোক ওজু করিয়া নামাজ পড়িতেছিল এমনতাবস্থায় তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়া গেল, ইহাতে সে ব্যক্তি ওজু করিতে গেল, কিন্তু পানি না পাওয়ায় তায়াম্মুম করিল, তৎপরে নামাজের স্থানে পৌঁছিবার আগে পানি পাইল, এক্ষেত্রে সে ব্যক্তি ওজু করিয়া অবশিষ্ট নামাজ পড়িয়া লইবে, আর যদি নামাজের স্থানে পৌঁছিবার পরে পানি পায়, তবে ওজু করিয়া নামাজ দোহরাইয়া লইবে। কাঃ, ঐ পৃঃ।

(মসলা) যদি কেহ তায়াম্মুম করিয়া থাকে, তৎপরে তাহার ওজু ভঙ্গ হইয়াছে কিনা, ইহাতে সন্দেহ হয়, তবে যতক্ষণ ওজু নষ্ট হওয়ার বিশ্বাস না হয় ততক্ষণ তায়াম্মুম বাকি থাকার হুকুম দেওয়া যাইবে। এইরূপ ওজু করিয়া ওজু ভঙ্গ হওয়ার সন্দেহ হইলে, ওজু থাকার হুকুম দেওয়া যাইবে। -
কাঃ, ১/৬০।

(মসলা) একজন লোক (পানি অভাবে ওজুর জন্য) তায়াম্মুম করিয়াছিল, তৎপরে যতটুকু পানি পাইল যদ্বারা প্রত্যেক অঙ্গ এক একবার ধৌত করিতে পারে, তৎপরে যে ব্যক্তি কতক অঙ্গ তিন তিনবার ধৌত করিল, ইহাতে পানি শেষ হওয়ার (কতক অঙ্গ ধৌত করিতে পারিল না, এক্ষেত্রে (তাহার তায়াম্মুম ভঙ্গ হওয়ার কারণে) দ্বিতীয়বার তাহাকে তায়াম্মুম করিতে হইবে। কাঃ ১/৬১।

(মসলা) এক ব্যক্তি তায়াম্মুম করিয়াছিল তৎপরে তাহার কোন অঙ্গে 'দৈরমশরয়ি' অপেক্ষা অধিক পরিমাণ নাপাকি লাগিয়া গেল, এক্ষেত্রে সে ব্যক্তি কাপড় কিম্বা মুদ্দিকা দ্বারা উহা মুছিয়া ফেলিবে, কেন না মুছিয়া ফেলিলে, উহা সম্পূর্ণ দূর্গাভূত না হইলেও কমিয়া যাইবে। কাঃ, ১/৬২।

(মসলা) যদি কোন মোসাফের পানি না পায় এবং শীত প্রধান দেশে ও শীতকালে বরফের নিকট উপস্থিত হয়, তবে তাহার পক্ষে তায়াম্মুম করা জায়েজ হইবে, কেননা শীতকালে বরফ বিগলিত হয় না, আর জমাট বরফে ওজু করা জায়েজ হয় না। কাঃ, ১/৬২।

(মসলা) একদল লোক তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িতে আরম্ভ করিয়াছে, এমনতাবস্থায় একজন লোক উপস্থিত হইল, তাহার সঙ্গে একজন লোকের ওজুর পরিমাণ পানি ছিল, তৎপরে সে ব্যক্তি বলিল, তোমাদের মধ্যে কোন ব্যক্তি পানি চাহে? ইহাতে তাহাদের সকলের তায়াম্মুম বাতীল হইয়া যাইবে।

(মসলা) এক দল লোক তায়াম্মুম করিয়া নামাজ পড়িতেছিল, তাহাদের মধ্যে কেহ কেহ নাপাকির জন্য তায়াম্মুম করিয়াছিল, আর এক